

هَذَا بَيَانٌ لِلْمَنَاسِكِ

كَاهِنَتَانِ

الْحَجُّ كَمَا هُوَ

كَمَا هُوَ



سُورِيَسْت

شَرِيفُ مَوْلَانَا مُحَمَّدِي شَفِيعُ صَاحِبِ رِيَّائِي عَظَم

بَاكْسْتَان

دارالعلوم کراچی کا ترجمان

ذی الحجہ ۱۳۸۶ھ
مارچ ۱۹۶۵ء

البلاغ

کراچی

فی پرچہ ۵۶ پیسے ، سالانہ چھ روپے
مالک غیر سے ، ایک پونڈ سالانہ
بذریعہ ہوائی ڈاک ۲ پونڈ

ڈاک کا پتہ

”البلاغ“ دارالعلوم کراچی ۱۴

فون ۴۸۱۱۴

ہندوستان میں ترسیل ذرا کا پتہ

مولانا ظہیر الحسن صاحب خاتقاہ امدادیہ
تھانہ بھون ضلع مظفرنگر
(بھارت)



محمد تقی عثمانی

استاذ دارالعلوم کراچی

مدیر انتظامیہ

خلیل الرحمن نعمانی مظاہری

ناظم نشر و اشاعت دارالعلوم

کراچی

جلد ۱

شمارہ ۱۲

ترتیب

محمد تقی عثمانی

ذکر و فکر

معارف القرآن

قرآن اور علم فکیات

مقالات و مضامین

قربانی اور اس کی حقیقت

قرآن فہمی

ہندوستان میں علم حدیث

تاثرات

سخن راست

اسلامی مساوات

عید قرباں کا پیغام

کچھ شگفتہ تذکرے

نور محمد

حضرت شاہ وحی اللہ صاحب کے آخری لمحات

ہلالی دنیا

انڈونیشیا میں اسلام

مستقل عنوانات

خواتین اسلام سے

تراشے

یہ مغربی تہذیب ہے

کل کے معمار (تجارتی سود)

آپ کے سوال

نقد و تبصرہ

انکار و قاریین

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

جناب ڈاکٹر حبیب اللہ صاحب

مولانا سید رشید احمد ارشد ایم۔ اے۔

جناب ملا واعدی صاحب

جناب خواجہ محمد شفیع دہلوی

جناب محمد حفیظ اللہ بھلواری

ڈاکٹر ایس۔ ایم صدیق سندیلوی

جناب غلام محمد بی۔ اے۔

حضرت مولانا قاری الحاج فخر الدین صاحب

جناب محمد ہاشم صاحب

مولانا محمد عاشق الہی صاحب بلند شہری

محمد تقی عثمانی

ادارہ

مولوی بشیر احمد کاشمیری

مولانا محمد عاشق الہی صاحب بلند شہری

ادارہ

ذکر و فکر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جشنِ نزلِ قرآن

حمد و ستائش اس فرائد کیلئے ہو جس نے اس کا رخائے عالم کو وجود بخشا

اور

درو و سلام اس کے آخری پیغمبر پر جنہوں نے اس جہاں میں حق کا بول بالا کیا

تقریباً ہر مذہب و ملت میں اپنے خاص خاص قومی واقعات کی یادگاریں قائم کرنے اور ان کا جشن منانے کا دستور قدیم زمانے سے چلا آتا ہے، اسی تصور پر قومی تہوار بنتے ہیں اور اسی بنیاد پر خوشیاں منائی جاتی ہیں، لیکن اسلام کے سوا دوسرے تمام مذاہب میں ان تمام تہواروں کی مشترک روح خوشی منانے سے آگے کچھ نہیں ہوتی، ہندوؤں کی دیوالی ہو یا یہودیوں کی عید فصح اور عیسائیوں کی کرسمس، ان تمام تہواروں کی ابتدا کسی خاص قومی واقعے سے ہوئی تھی، لیکن اب میلوں ٹھیلوں کے سوا ان کا کوئی اور مصرف نہیں رہا، ان تہواروں کا نام سنتے ہی ذہن میں کچھ کھیل تماشوں کا تصور آتا ہے اور بس! — دہرے یہ کہ ان مذاہب نے اپنے مخصوص قومی واقعات کی یادگار منانے کے لئے صرف اس بات کو کافی سمجھ لیا تھا کہ سال میں ایک دن اس واقعے کی خوشی میں کچھ میلے منعقد کئے جائیں، عمارتوں پر چراغاں ہو، راستوں کو پھولوں سے سجایا جائے، اور زیادہ سے زیادہ یہ کہ عبادت گاہوں میں کچھ مذہبی انداز کے اجتماعات ہوں، اور ان میں اس واقعے کی یاد دلانے کے لئے کچھ تقریریں ہو جائیں۔

ان تمام تقریبات کا اصل مقصد تو یہ ہونا چاہئے تھا کہ ان کے ذریعہ وہ خاص واقعہ ذہن میں تازہ ہو، اور اس سے زندگی میں سبق حاصل کیا جائے، لیکن انسان کا نفس بڑا شریر واقع ہوا ہے، اس نے ان تہواروں کی اصل روح کو تو بھلا کر تالو کر دیا، اور صرف وہ چیزیں لیسکر بیٹھ گیا جس سے لذت اندوزی، عاقبت کوشی اور عیش پرستی کی راہ کھلتی تھی، ایک کرسمس ہی کو دیکھ لیجئے، ابتداً یہ دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کی خوشی کے طور پر منایا گیا تھا، تمام تقریبات کلیسا کی حد تک محدود تھیں، اور اس میں کچھ مذہبی رسوم ادا کی جاتی تھیں، لیکن اس جشن کا سلسلہ کہاں سے کہاں پہنچ گیا؟ اس کی مختصر داستان جشن و تقریبات کی ایک ماہر مصنفہ میری چیز شائے سے سنئے، وہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے مقالہ "کرسمس" میں لکھتی ہیں:

کئی صدیوں تک کرسمس خالصتاً ایک کلیسا کا تہوار تھا جسے کچھ مذہبی رسوم ادا کر کے منایا جاتا تھا، لیکن جب

عیسائی مذہب بہت پرستوں کے مالک میں پہنچا تو اس میں "سرمائی نقطہ انقلاب" کی بہت سی تقریبات شامل ہوئیں اور اس کا سبب گریگوری اعظم (اول) کی آزاد خیالی اور اس کے ساتھ مبلغین عیسائیت کا تعاون تھا، اس طرح کرسمس بیک وقت ایک ایسا تہوار ہو گیا جو بیک وقت مذہبی بھی تھا اور لادینی بھی، اس میں تقدس کا پہلو بھی تھا اور لطف اندوزی کا بھی۔

اب کرسمس کس طرح منایا جانے لگا؟ اس کو بیان کرتے ہوئے میری "میرٹائن لکھتی ہیں۔
"رومی لوگ اپنی عبادت گاہوں اور اپنے گھروں کو سبز جھاڑیوں اور پھولوں سے سجاتے تھے، ڈرائڈس (پہلے زمانے کے پادری) بڑے تزک و احتشام کے ساتھ امریلیں جمع کرتے اور اسے اپنے گھروں میں لٹکاتے، سیکن قوم کے لوگ سدا بہار پودے استعمال کرتے۔"

انہوں نے آگے بتایا ہے کہ کس طرح شجر کرسمس (CHRIST MASTREE) کا رواج چلا، اور قربانی کی عبادت کی جگہ شاہ بلوط کے ایک درخت نے لیلی، مذہبی نظموں کی جگہ عام خوشی کے نغمے آگئے اور:
"مسیحی کرسمس کا ایک عظیم جزو رہن گئی"

اس کے بعد مقالہ نگار کے الفاظ میں:

گانا بجانا، کھیل کود، رقص، ناٹک بازی اور پریوں کے ڈرامے تقریبات کا حصہ ہو گئے۔

(برٹانیکا ص ۶۴۲ - اے مقالہ کرسمس مطبوعہ ۱۹۵۹ء)

اور اب کرسمس کے موقع پر کیا کچھ ہوتا ہے؟ وہ آپ کی نظروں کے سامنے ہے، اس دن شراب نوشی، رقص و سرود اور کھیل تراشوں کے علاوہ قانونی جرائم اور حادثات میں جس قدر سرگرمی دکھلائی جاتی ہے وہ کسی باخبر انسان سے مخفی نہیں ہے۔
ملاحظہ فرمائیے کہ اس "مقدس جشن" کا آغاز کیا تھا اور انجام کہاں سے کہاں پہنچ گیا؟

انسانی نفس کی یہ تمام چوریاں اسلام کے پیش نظر تھیں، اس لئے اس نے خاص خاص قومی واقعات کی یادگار قائم کرنے کے لئے ان تمام طریقوں سے پرہیز کیا ہے جو ان یادگاروں کی اصل روح کو فنا کر کے انہیں صرف چند ظاہری رسموں اور رسمی خوشیوں تک محدود کر دیں۔ تاریخ اسلام کے چودہ سو سال بیشمار اہم اور سبق آموز واقعات سے مالا مال ہیں، اگر ان تمام واقعات کی یادگاریں منافی جائیں تو سال کے تین سو ساٹھ دنوں میں شاید کوئی دن جشن و تقریبات سے خالی نہ رہے، لیکن عہد صحابہ و تابعین میں کہیں یہ نظر نہیں آتا کہ انہوں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت جیسے عظیم الشان واقعہ تک کا کوئی دن منایا ہو جو صرف تاریخ اسلام کا نہیں، پوری تاریخ انسانیت کا اہم ترین واقعہ تھا۔

اس کے برخلاف یادگار منانے کے جس طریقے کی اسلام نے تسلیم دی ہے اس میں اہل اہمیت اُس واقعے کی روح کو حاصل کرنے کی یادگار منائی جا رہی ہے۔ ہمیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیغمبرانہ عزیمت کی یادگار اس طرح منانے کا حکم نہیں دیا کہ کسی خاص دن میں عمارتوں پر چراغاں کر لیا جائے، مکانات اور عبادت گاہوں کو پھولوں کے ہار پہنائے جائیں یا اس کی خوشی میں میلے منعقد کئے جائیں، اس کے بجائے اس عظیم واقعہ کی یادگار اس طرح منائی گئی کہ "حج" کی عظیم الشان عبادت مسلمانوں پر لازم کر دی گئی جس کے ذریعہ مسلمان اس جہد و عمل کی صبر و استقامت اور ایثار و اخوت کی عملی تربیت حاصل کریں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام

حیاتِ طیبہ کی اصل روح ہے۔

قرآن کریم کا نزول تاریخِ انسانیت کا کس قدر انقلابی واقعہ تھا؟ لیکن اس کی یادگار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرامؓ نے اس طرح نہیں منائی کہ اس واقعہ کی خوشی میں گھر گھر روشنیاں ہوں، اور بچوں کی سچ پر بیٹھ کر صرف زبان سے قرآن کریم کے فضائل و مناقب بیان کر دیئے جائیں، اس کے بجائے ہجرت مدینہ کے بعد نزول قرآن کی پہلی سالگرہ بدر کے میدان میں باطل کی کمر توڑ کر منائی گئی اور علماء اس بات کا اعلان کر دیا گیا کہ نزول قرآن کا جشن منانے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ نرم و گداز بستروں پر بیٹھ کر اس عظیم واقعہ کا تذکرہ کر لیا جائے اور بس! بلکہ نزول قرآن کا حق یہ ہے کہ اس کے پیغام کو گھر گھر پہنچانے اور اس کے بتائے ہوئے نظام کے مطابق زندگیاں استوار کرنے کے لئے جہد و عمل میدان میں قدم بڑھائے جائیں۔ اور اگر اس راہ میں کوئی رکاوٹ ہو تو اس کے ددر کرنے کے لئے اپنی جان پر کھیل جانے سے بھی دریغ نہ کیا جائے۔

قرآن کریم رمضان میں نازل ہوا تھا، اس مہینے میں نزول قرآن کا جشن منانے کا ہمیں حکم دیا گیا، لیکن کھیل تماشا یا ذکر قرآن کی رسمی محفلوں کے ذریعہ نہیں، بلکہ اس طرح کہ خدا کے احکام کے سامنے اپنی ہر نفسانی خواہش کو کچلنے کی عادت پڑے قرآن کریم خود ارشاد فرماتا ہے۔

شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن ہدی للناموس و بینات من الہدی والفرقان
فمن شہد منکم الشہر فلیصمہ۔

”رمضان کا مہینہ وہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا، لوگوں کے لئے ہدایت ہے اور حق و باطل کے درمیان امتیاز کی کھلی نشانیوں پر مشتمل ہے، لہذا تم میں سے جو شخص اس مہینے کو پائے وہ اس میں روزہ رکھے“

چنانچہ چودہ سو سال سے نزول قرآن کا یہ جشن دن کو بھوکا پیاسا رہ کر امداد کو خدا کے حضور سجدہ ریز رہ کر منایا جاتا ہے، جس سے بدی کی نفرت اور نیکیوں کی امنگ پیدا ہوتی ہے، دل میں خدا کا خوف اور آخرت کی فکر بیدار ہوتی ہے، ذہنی افکار کا رُخ خالق کائنات کی طرف مڑتا ہے اور سینے میں انابت و خشیت کی شعلیں روشن ہوتی ہیں جو قرآن کریم کا اصل پیغام، اس کی حقیقی روح اور اس کے نزول کا بنیادی مقصد ہے۔

صحیح بخاری و مسلم میں ایک واقعہ ذکر کیا گیا ہے کہ۔

ایک یہودی شخص حضرت عمرؓ کے پاس آیا، اور کہنے لگا کہ امیر المؤمنین! آپ کی کتاب (قرآن) میں ایک آیت ایسی ہے جسے آپ پڑھتے ہیں، اگر یہ آیت ہم پر نازل ہوئی ہوتی تو ہم اس دن کو عید بنا لیتے، حضرت عمرؓ نے پوچھا کونسی آیت، اس نے کہا: الیوم اکملت لکم دینکم الذی اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے خوب معلوم ہے کہ یہ آیت کس دن اور کس مقام پر نازل ہوئی، یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جمعہ کو دن عرفات کے میدان میں نازل ہوئی تھی “ (جمع الفوائد ص ۸۷ ج ۲ مطبوعہ ہند)

صحیح ترمذی میں یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ ایک یہودی نے اسی قسم کا سوال حضرت ابن عباسؓ سے بھی کیا تھا اس پر انھوں نے جواب دیا کہ ”یہ آیت تو دو عیدوں کے موقع پر نازل ہوئی ہے، ایک جمعہ کی عید اور دوسرے عرفہ کی“

ان واقعات پر غور فرمائیے، حضرت عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ دونوں نے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ اس لشکر نے اس آیت کو نازل ہی ایسے موقع پر فرمایا ہے کہ اس کے نزول کا جشن ہم بھی منائیں، لیکن ہمارے جشن منانے کا طریقہ یہودیوں کے

جشن سے بالکل مختلف ہو، آپ لوگ جشن مناتے تو خوشی کے کچھ رسمی منظر ہرے کرتے، اور ہم جشن مناتے ہیں تو میدان عرفات میں اپنے گناہوں پر رو کر، دعا کے لئے ہاتھ پھیلا کر خدا کے حضور میں سجدہ ریز ہو کر اور اس کے ان احکام پر عمل کر کے جن کے اتمام کا اعلان اس آیت میں فرمایا گیا ہے۔

یہ ہے نزول قرآن کا جشن! اور اہم واقعات کی یادگار منانے کا وہ طریقہ جس کی تعلیم اسلام نے دی ہے، اگر آپ نے مندرجہ بالا واقعات پر غور فرمایا ہے تو آپ کو اس نتیجے تک پہنچنے میں دیر نہیں لگے گی کہ قرآن کریم نے اپنے نزول یا دوسرے اہم واقعات کی یادگار منانے کے لئے رسمی منظر ہروں کی تعلیم نہیں دی، بلکہ اس بات پر زور دیا ہے کہ اس واقعہ کی اصل روح کو سمجھ کر اسے صرف ایک دن کے لئے نہیں، بلکہ تمام عمر کے لئے اپنی عملی زندگی میں اپنایا جائے اپنے اعمال کا احتساب کیا جائے اور حدود اللہ میں جہاں جہاں رہنے پڑے نظر آئیں، انہیں بند کرنے کی فکر کی جائے۔

اس سال قرآن کریم کو نازل ہوئے پورے چودہ سو برس ہو گئے ہیں، اسی مناسبت سے آج کل تقریباً سارے عالم اسلام میں جشن نزول قرآن منایا جا رہا ہے جس کی تقریبات سال بھر جاری رہیں گی، نزول قرآن کی یاد تازہ کرنے، اور اس کی توقیر و تعظیم کا جذبہ نہایت مبارک ہے، لیکن افسوسناک بات یہ ہے کہ ہم نے جشن اور یادگار منانے کے سلسلہ میں اسلام کے مزاج اور دوسرے مذاہب کے مقابلہ میں اس کے خصوصی امتیاز کو ملحوظ نہیں رکھا ہے، دوسری اقوام کی دیکھا دیکھی چیزیں قرآن کا جشن منانے کے لئے وہی بے جان طریقے اختیار کر لئے جو دوسری قومیں اختیار کرتی ہیں۔ ہماری مسرت چراغاں کی حد تک محدود رہی، ہماری محفلیں "نشست و گفتگو بر خاستند" سے آگے نہ بڑھ سکیں، ہمارے جلسے "گفتار" سے کردار کی طرف قدم نہ بڑھا سکے، اور اس کے باوجود ہم خوش ہیں کہ ہم نے نزول قرآن کا جشن منا کر قرآن کریم کا حق ادا کر دیا۔

غور کرنے کا مقام ہے کہ جس قوم نے اپنی انفرادی اجتماعی زندگی میں قرآن کریم کو بالکل خارج از بحث کر رکھا ہو، جو قوم صبح سے لیکر شام تک قرآنی تعلیمات کی مخالفت کرتی ہو، اور جو نہایت برق رفتاری کے ساتھ قرآنی مزاج سے دور اور بہت دور ہوتی جا رہی ہو، اُسے نزول قرآن کے جشن میں چراغاں کرنے کا کیا حق ہے؟ وہ کس بات کی خوشی مناتی ہے؟ کیا اس بات کی کہ وہ چودہ سو سال کی اس مدت میں قرآن سے بہت دور نکل گئی ہے؟

ہاں! اگر جشن کا مقصد یہ ہے کہ قرآن کریم سے ہماری دوری کم ہو، ہم اس کی تعلیمات سے قریب آئیں، اس کی تلاوت کرنے، اسے سمجھنے، اس پر عمل کرنے اور اس کے پیغام کو دنیا کی آخری حدود تک پہنچانے کی کوشش کریں تو بلاشبہ یہ نہایت مبارک مقصد ہے، لیکن یہ مقصد اس طرح ہرگز حاصل نہیں ہوگا کہ ہم اپنے گریبان میں منہ ڈالنے کے لئے سر کو جنبش بھی نہ دیں، اپنی کسی غلطی پر شرمسار نہ ہوں، اپنے کسی طرز عمل پر نظر ثانی کی ضرورت محسوس نہ کریں۔ اور چند ظاہری رسمیں بجا لا کر فارغ ہو جائیں کہ نزول قرآن کا حق ادا ہو گیا۔

اس مقصد کو حاصل کرنے کا راستہ صرف یہ ہے کہ ظاہری رسوم میں الجھنے کے بجائے ہم دل میں احساس فرض کے چراغ روشن کریں پُر نعم آنکھوں اور شرمسار دلوں کے ساتھ اپنے حالات کا جائزہ لیں، اپنے ایک ایک فعل پر نظر ثانی کریں۔ قرآن کریم سے بغاوت کے جو ایام جاہلیت ہم نے گزاریے ہیں ان سے تو بہ کریں، اور یہ عہد کر لیں کہ قرآن کریم کی تعلیمات کو نیک معیتی کے ساتھ سمجھ کر اپنی سیاست و معیشت سے لے کر انفرادی زندگی تک ہر چیز کو قرآن کریم کے احکام کے مطابق بنائیں گے، حکام غیر اسلامی قوانین کو بدل کر انہیں

اسلام کے سانچے میں ڈسالیں گے، اور عوام اپنی بنی زندگی میں قرآنی احکام کو عملی طور سے برپا کریں گے۔

اگرچہ نزول قرآن "ہم نے اس طرح منایا تو بلاشبہ حیش قابل صدمبارک باد ہے، یہ ہماری زندگی کا نقطہ انقلاب بن سکتا ہے اور اس سے ہمارے تمام مصائب و آلام کا فور ہو سکتے ہیں، لیکن اگر ہماری زندگی پر بدستور بد عملی کی نحوست مسلط رہی، قرآن کریم پہلے کی طرح طاقتوں کی زینت بنا رہا، سرکاری محکموں میں وہی فرسودہ اور غیر اسلامی قوانین نافذ رہے، عوام اپنی پرانی ڈگری سے ذرہ برابر نہ بٹے، ہماری انفرادی اور اجتماعی زندگی کا پہیہ بدستور مادے اور نفساتی خواہشات کے گرد گھومتا رہا، اور نزول قرآن کا یہ حیش بھی چند ظاہری رسموں پر ختم ہو گیا تو یاد رکھئے کہ قرآن کریم پر اس سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں ہو سکتا۔ اس صورت میں ہماری مثال اس ظالم سے مختلف نہ ہوگی جو پہلے کسی شخص کو اپنے ہاتھوں سے گلا گھونٹ کر مار ڈالے، اور جب اس بیندگی کی ادنیٰ رقی باقی نہ رہے، بڑی دھوم دھام سے اس کا یوم پیدائش منائے، سونے کے تاروں سے اس کی سوانح حیات لکھے، اور اس کی یادگار کے لئے محفلیں اور جلسے منعقد کرے۔

قرآن کریم کا ارشاد ہے کہ یوم آخرت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور میں اپنی امت کے بعض افراد کا شکوہ کریں گے کہ :

يَا رَبِّ اَنْتَ قَوْمِي اتَّخَذْتَ وَاِهَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا

اے میرے پروردگار! میری قوم نے اس قرآن کو پس پشت ڈال دیا تھا

نزول قرآن کے اس جشن کے موقع پر ہمیں خوب اچھی طرح سوچ لینا چاہئے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کو ہم میں ان حشر میں اپنا آخری سہارا سمجھتے ہیں، اگر اس رحمت مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی خدا کے حضور ہماری قرآن فراموشی کا شکوہ ہی پیش کیا تو ہمارا ٹھکانا کیا ہوگا ؟ وما علینا الا البلاغ ! محمد تقی عثمانی

سخنہائے گفتمانی

الحمد للہ! البلاغ کا ایک سال خیر و خوبی کے ساتھ پورا ہو گیا! بہت سو کرم فرما تجدیدِ مروت فرما رہے ہیں تو کئی داغِ مفاہرت بھی دیر ہے ہیں! ہم دونوں کے مشکور ہیں کہ ہماری کوتاہیوں اور خامیوں کو اپنے خذہ پشانی سے انگیز کیا! ہماری گزارش پوچھ حضرات نے توجہ فرمائی — آئندہ کا چندہ عنایت فرما کر — یا آئندہ کے قطع تعلق کی اطلاع دیکر — ہم ان کے بھی ممنون ہیں! لیکن جو حضرات ابھی تک خاموش ہیں ان سو کرم گزارش ہو کہ وہ اپنے فیصلہ سے ہادیٰ الجوتک ضرور مطلع فرما دیں!

بار بار کی گزارش کے باوجود بھی بعض حضرات خریداری منبرہ لکھ کر ہماری دشواریوں میں اضافہ کا سبب بنتے ہیں! اس کو آخری بار عرض ہو کہ ایسے کسی گرامی نامہ پر ہم کوئی توجہ نہ دے سکیں گے! ایک ستم ظریفی مزید ملاحظہ فرمائیے کہ بعض حضرات ختم مدت خریداری والے اعلیٰ کارڈ پر پتہ لکھ کر نہیں لکھتے بلکہ ہم کو بھیجتے ہیں اور وہ بیرنگ ہو جاتا ہے! سال بھر کے تعلق کا یہ صلہ بھی خوب ہے وہی کارڈ اگر بھیجا ضروری ہو تو اس پر سات پیسے کا ٹکٹ لگا کر بھیجئے!

ایک صاحب خیر نے دس خریداروں کے لئے ہمیں رقم عنایت فرمائی ہے، یہ دس رسالے ہم ان یونیورسٹیوں، کالجوں اور اسکولوں کی لائبریریوں کے نام جاری کریں گے جن کی درخواستیں ہمیں پہلے موصول ہوں گی! درخواست صدر شعبہ، پرنسپل، ہیڈ ماسٹر وغیرہ

قرآن اور علم فلکیات

معارف القرآن

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ

نے مجھے بید متاثر کیا جو کائنات کی وسعت کو متعلق تھا۔

ان تمام معلومات کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ سب سے پہلے یہ جان لیا جائے کہ شعاعی سال کسے کہتے ہیں؟ اور اس سے کیا مراد ہے؟ روشنی ایک سکند میں ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل کی مسافت طے کرتی ہے۔ یعنی ہر سکند میں زمین کے گرد سات چکر۔ اگر روشنی کو ایک سی سی مسافت پر متواتر ایک سال سفر کرتے دیا جائے تو ایسی صورت میں جتنی مسافت طے کریگی اسکو اصطلاحاً شعاعی سال کہتے ہیں۔ یعنی روشنی کی ایک سالہ مسافت

اب ہم کتابچہ کے اس ٹکڑے کو نقل کرتے ہیں جس میں کائنات کی وسعت پر روشنی ڈالی گئی ہے ہمارے کہکشان نظام کا قطر تقریباً ایک لاکھ شعاعی سال کی مسافت کے مساوی ہے۔ اور سورج اس کہکشانی مرکز سے تقریباً تیس ہزار سال روشنی کی مسافت پر واقع ہے اور اپنے محور پر ۲۰۰ ملین سال (۲۰ کروڑ سال) میں چکر لگاتا ہے

یہ نہایت غلط عامیہ اور سطحی تصور ہے کہ خلا کے مسافروں نے ستاروں اور سیاروں پر بلکہ بعض لوگوں کی نظر میں آسمانوں پر فتح پالی ہے۔ اس کی حقیقت خود ان لوگوں سے پوچھئے جو خلا کا سفر کر کے واپس آئے ہیں، ان میں سے امریکن خلا نورد جان گلین جو کامیابی کے ساتھ خلا کا سفر کر کے واپس آگیا اس کا ایک بیان یہاں نقل کر دیتا اس کے لئے کافی ہے۔ وہ یہ ہے، یہ خلا نورد وہ ہے جس کی کامیابی پر اس زمانہ کے موافق و مخالف سبھی نے اعتماد کیا ہے اور خلا میں جو کچھ اس نے دیکھا اور بیان کیا اس کو قابل اعتماد سمجھا ہے۔ اس کا ایک بیان امریکہ کے مشہور ماہنامہ "ریڈر ڈائجسٹ" میں چھپا ہے ہم اس کا اردو ترجمہ بعینہ اس لئے درج کرتے ہیں کہ یہ خلائی مسافر اپنی حیرانی کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہے جو اسلام کا عقیدہ ہے کہ یہ سب کارخانہ از خود نہیں چل رہا اس کا کوئی چلانے والا ہے جس کے علم و قدرت و حکمت کی کوئی انتہا نہیں۔ مضمون یہ ہے۔

خلائی حقائق

”مجھے خلائی پروگرام کے لئے منتخب کیا گیا اس موقع پر مجھے ایک کتابچہ دیا گیا جو خلائی معلومات پر مشتمل تھا اس کتابچہ سے ان دو پیرا گراف

اندازہ لگائیے کہ نظام شمسی کے پرے کی کائنات کیلئے کسی بڑے پیمانہ کا تصور کس قدر مشکل اور دشوار ہے، ہمارے اس کہکشاکی نظام کی کوئی انتہا نہیں، جو اس لئے کہ اس سے پرے دسیوں لاکھ دوسرے کہکشاکی نظام ہیں اور ہر سب کے سب ایک تجزیلی رفتار پر ایک دوسرے سے ایک خاص تناسب سے حرکت کر رہے ہیں وہ کائناتی حدود جو دو بین کو دیکھے جاسکتے ہیں، ایک اندازے کے مطابق ہم سے تمام اطراف و جوانب میں تقریباً ۲۰۰۰ ملین (۲ ارب) شعاعی سال کی مسافت تک ہیں۔

ان اعداد و شمار سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ یہ کائنات کتنی عریض وسیع ہے۔

اب ہم ان معلومات کا تذکرہ کرتے ہیں جو جوہری ساخت (ATOMIC STRUCTURE) سے متعلق ہیں جو ہر نظام شمسی اور اس کائنات سے بڑی مشابہت رکھتے ہیں۔ وہ کچھ برقیے

(ELECTRONS) رکھتے ہیں جو ایک مرکز کے چاروں طرف ایک منظم طریقے پر متواتر گھوم رہی ہیں۔

یہی وہ نکتہ ہے جسے ہم یہاں بیان کرنا چاہتے ہیں۔

یعنی کائنات کا یہی نظم و ضبط جو ہمارے ارد گرد

پھیلے ہوئے ایک چھوٹے سے چھوٹے ذرے کی

ساخت سے لیکر ایک بڑی سے بڑی چیز تک

جسم کا ہم تصور کر سکتے ہیں لاکھوں سال کی روشنی

کی مسافت سے بھی پرے کہکشاکی نظام میں، جبکہ

یہ تمام مسافتیں مقررہ محوروں سے ایک دوسرے

مربوط ہیں۔

کیا یہ تمام حقائق اتفاق ہیں؟ کیا سمندر میں

جہاز کو ہلکا کرنے کے لئے پھینکا ہوا سامان اپنی مدارات

غیر متوازن بنانے لگ جاتا ہے؟ میں اس پر یقین نہیں

رکھتا یقیناً یہ سب کچھ ایک متعین منصوبہ کے تحت

ہے، یہی وہ ایک واقعہ ہے جو خلا میں خدا کے

وجود پر دلالت کرتی ہے۔ اور یہ کہ کوئی طاقت

ہے جو ان سب کو مرکز و محور سے وابستہ رکھتی ہے

اب ہم اپنے منصوبہ "مرکزی اسپینڈ" (MERCURY SPINDE)

کا ان چیزوں سے موازنہ کریں گے جن کے بارے میں ہم گفتگو کر چکے

ہیں، ہم مدار میں تقریباً ۱۸ ہزار میل فی گھنٹہ کی

رفتار سے اوپر جاتے ہیں یعنی ۵ میل فی سکند

کے حساب سے یہ ہمارے ارضی معیار کے حساب سے

کافی تیز اور انتہائی بلند ہے، اس کے باوجود خلا

میں پہلے ہی سے جو عمل جاری ہے اس کو دیکھتے ہوئے

ہماری کوششیں انتہائی حقیر ہیں۔ سائنسی اصطلاحات

دہائیوں میں خدا کی پیمائش ناممکن ہے مذہبی و

ایمانی قوت کو نہ دیکھا جاسکتا ہے نہ محسوس کیا

جاسکتا ہے، نہ سوچا جاسکتا ہے اور نہ چھو جاسکتا

ہے یہ ایک ناقابل فہم اور غیر محسوس شے ہے۔

اپنی انجنی طاقت کے لحاظ سے دنیا میں سب سے

زیادہ طاقتور سواری ہوائی جہاز ہے۔ اور یہ

ہوائی برقی رد (AERODYNAMIC) پیدا کرنے والی مشین کا بہترین نمونہ ہے لیکن ایک

یقینی اور غیر محسوس قوت کے بغیر اس کا استعمال

بھی محدود اور بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔ اس لئے

کہ جہاز کو اپنے مقصد کی تکمیل کے لئے تعین رخ

کی حاجت ہوتی ہے اور یہ کام قطب نما کو لیا جاتا

ہے۔ وہ قوت جو قطب نما کو متحرک رکھتی ہے ہمارے

تمام حواس خمسہ کے لئے ایک کھلا چیلنج ہے،

اسے نہ ہم دیکھ سکتے ہیں نہ سن سکتے ہیں نہ چھو سکتے

ہیں نہ چکھ سکتے ہیں نہ سوچ سکتے ہیں حالانکہ نتائج بہ

تجربہ اس دور ہمارے ملک کو ہوتا ہے کہ ہر
کوئی چاہے قوت ضرور موجود ہے۔ ہوا بازی
نشت پر ایک آلہ نصب ہوتا ہے یہی قطب نما
ہے ہمارے روزمرہ کے شاہدے کی چیز ہے کہ یہ
ایک خاص سمت کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور ہمارا
یہ یقین ہے کہ وہ طاقت جو قطب نما کو حرکت دے
رہی ہے وہ اسے ہمیشہ اسی طرح چلاتی رہے گی۔

ہم سب پرواز کرنے والے ہزاروں مرتبہ اپنی جائز
کو محض اس بنا پر خطرات کی نذر کر چکے ہیں کہ یہ قطب نما
ہمیں صحیح اعداد و شمار بتلائے گا اور اس سمت کی طرف
صحیح رہنمائی کر سکے گا جس سمت ہم جانا چاہتے ہیں۔

عیسائیت کے اصول و نظریات کی حقیقت
بھی ٹھیک یہی کچھ ہے۔ اگر ہم ان کو اپنا رہنما بنائیں
گو باوجودیکہ ہمارے جو اس ان کے ادراک سے
عاجز ہوتے ہیں لیکن ہم اس رہنما قوت کے نتائج و
تأثرات اپنے اور اپنے دوسرے بھائیوں کی زندگیوں
میں کھلی آنکھوں دیکھیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم یہ
جانتے ہیں اور اس بنا پر کہتے ہیں کہ اس کائنات
میں ایک رہنما قوت موجود ہے۔

قدیم ماہرین فلکیات و عیست میں سے تو بہت سے
محققین اہل برصیرت نے تمام عمر کی کاوشوں کے بعد کھلے لفظوں میں
یہ اقرار کیا ہے تھا کہ ان مقامات میں جو کچھ خود تحقیق کی گئی اور کیا
گیا وہ سب غلطی قیاس آرائی سے زیادہ کوئی حقیقت نہیں رکھتا
اور یہ میدان اتنا وسیع ہے کہ ہمارے قیاس اور دھم و گمان کی بھی
رسائی اس کی انتہا تک نہیں ہو سکتی۔ سچا جدید سے جدید فلکیات
جو نام لوگوں کی اس زمین پر چھڑکایا سناں اور ستاروں کی انگلیں
نہیں بتا سکتا بلکہ زمین کی کشش سے باہر کی فضا جس کو آج کل غبار کہا
جاتا ہے اس میں پہنچنے اور ممکنہ مشاہدات کرنے کے بعد بھی وہی بات
کہہ رہے ہیں کہ یہ زمین ماہرین فلکیات کے گہنی تھی کہ

اور نجوم کا جو راز کھلتا ہے وہ کسی اپنی تحقیق پر مشرک اور یقین رکھنے والے
کے سوا کسی اور حیرانی اور شکوک و شبہات سے کم از کم نہ ہو سکتا
کی بلندی پر پہنچنے اور جدید تر وہ بتوں اور جدید آراء کی حقیقت
جو معلومات حاصل کی گئی ان میں ستاروں اور مہاروں کا ایسا
نا پیدا کننا جہاں دکھائی دیتا ہے کہ عقل حیران رہ جاتی ہے اور
خدا تعالیٰ کی قدرت اور علم و حکمت کے سامنے انسانی بے بسی اور
زیادہ واضح ہو جاتی ہے۔ اس لئے صحیح اور تحقیقی بات ان مقامات
میں وہی ہے جو جو تھی صدی بہری کے اسلامی فلاسفر ابو یوسف ان پورنی
نے لکھی ہے۔ یہ اسلامی فلاسفر شہاب الدین غوری کے زمانہ میں
عرصہ دراز تک ہندوستان میں رہا ہے۔ نجوم و فلکیات اور
ہیئت کے علوم کا امام مانا جاتا ہے۔ حال میں روسی ماہرین نے
راکٹ وغیرہ کے مسائل میں انہیں کی تحقیقات پر حیرت و کھلی ہے
اور اس کا اقرار بھی کیا ہے۔ ان کی مشہور کتاب "آثار السہا فی
القرن الثانی" ایک جرمن ڈاکٹر سی ایڈورڈ سٹوارٹ کے ہاشیہ کے
ساتھ یہ ترک میں چھپ کر حال میں شائع ہوئی ہے۔ اس میں آلات ہیئت
سے متعلق شدہ نتائج کے غیر پستی ہونے کے مسئلے کو تمام ماہرین
کا اجماعی اور متفق علیہ نظریہ بتلایا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

ان علماء الهيئة مجموعون علی ان المقادیر المفروضة فی احوال
روية الهلال ہی ابعاد لم یقف علیھا الا بالتحویة والمناظر احوال
هندسیة بتفاوت لاجلھا المتحدس بالبصر فی العظم والصغر
وفیما اذا تأمل متأمل منصف لم یستطع بت السکوت علی وجوب
روية الهلال ادا متناعھا (الآثار الباقیة ص ۱۹ طبع ۱۹۲۳ء بیروت)

(ترجمہ) علماء ریاضی و ہیئت اس پر متفق

ہیں کہ رویت ہلال کے عمل میں لانے کے لئے جو

مقدار میں فرہن کی جاتی ہیں وہ سب ایسی ہیں

جن کو صرف تجربہ ہی سے معلوم کیا جاسکتا ہے اور

مناظر کے احوال مختلف ہوتے ہیں جتنی وجہ سے

آنکھوں سے نظر آنے والی چیز کے سائز میں بڑا

ہوتے جو بالآخر فرق ہو سکتا ہے۔ اور غرضی غرض

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقصد: قرآن مجید کی روشنی میں قربانی کی حقیقت و اہمیت

قربانی اور اس کی حقیقت و اہمیت

اردو میں جس چیز کو قربانی کہتے ہیں یہ لفظ اصل میں قربان بر وزن قرآن ہے قربان ہر اس چیز کو کہا جاتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے تقرب کا ذریعہ بنایا جائے خواہ جانور کا ذبیحہ ہو یا عام صدقہ و خیرات۔ اور امام ابو بکر جصاص نے تو اس سے بھی زیادہ عام لفظ بیان فرماتے ہیں کہ ہر شے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے قربت حاصل کی جائے اسے قربان کہتے ہیں لیکن عرف عام میں یہ لفظ اکثر جانور کے ذبیحہ کے لئے بولا جاتا ہے، قرآن کریم میں چند جگہ یہ لفظ آیا ہے، اکثر مواقع میں یہ جانور کا ذبیحہ مراد ہے۔ کسی حلال جانور کو اللہ تعالیٰ کے تقرب کی قربانی کی تاریخ

یہ آیت سے ثابت کرنا اس وقت سے مشروط ہے جب سے آدم علیہ السلام اس دنیا میں تشریف لائے اور دنیا پر پہلے سے پہلی قربانی حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں ہابیل و قابیل نے دی۔

اِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا ۚ

سورہ مائدہ

ابن کثیر نے بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ انہوں نے ایک چمکے کی قربانی پیش کی۔ یہ آیت اللہ تعالیٰ کی پیادہ سے کہہ دلا کہ تمہارا صدقہ کیسے قربان ہو گا۔ اس آیت کے بعد اس آیت سے آگے نازل ہوئی۔ ہابیل کے قربان ہونے کی خبر دیا کہ وہ قاتل کی قربانی کو قبول نہ کرے گا۔

قبول ہونے یا نہ ہونے کی پہچان انبیاء و ائمہ کے عہد میں یہ تھی کہ جس قربانی کو اللہ تعالیٰ قبول فرمائے تو ایک آگ لگے گی اور آگ اترے گی اور اس کو جلا دیتی تھی سورہ آل عمران میں اس کا ذکر فرماتا آیا ہے یَقْرَبَاتُ بَابُ الْكَافُورِ۔ یعنی وہ قربانی جس کو آگ لگا جائے اس زمانہ میں بذریعہ جہاد جو مال غنیمت کفاسے ہاتھ آتا تو اس کو بھی آگ نازل ہو کر کھا جاتی تھی اور یہ جہاد کے مقبول ہونے کی علامت سمجھی جاتی تھی۔ امت محمدیہ پر حق تعالیٰ کا یہ خصوصی انعام ہوا کہ قربانی کا گوشت اور مال غنیمت ان کے لئے حلال کر دیئے گئے۔ حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خصوصی فضائل اور العمامات الہیہ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا۔ وَاَحَلَّتْ لِي الْقَنَاطِرُ یعنی میرے لئے مال غنیمت حلال کر دیا گیا۔ یہی وجہ تھی کہ عہد نبویؐ کے بعض غیر مسلموں نے اپنے اسلام قبول نہ کرنے کا ایک بہانہ بھی پیش کیا کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی قربانیوں کو تو آگ لگا جایا کرتی تھی آپ کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوتا۔ اس پر ہم اس وقت تک آپ پر ایمان نہیں لائے کہ جب تک یہ خبر ظاہر نہ ہو۔ سورہ مائدہ میں ان کے اس عذر لٹک کو بیان کر کے یہ جواب دیا گیا کہ جن انبیاء کے زمانہ میں قربانیوں کو آگ لگنے لگایا تھا تم انہیں پر کون ایمان لائے ہو۔ تم نے تو ان کی بھی تکذیب ہی کی تھی بلکہ ان کے قتل تک سے دریغ نہ کیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ تمہارا یہ قول کسی حق طلبی کے مدین نہیں بلکہ حیل

جوئی کے سوا کچھ نہیں سورۃ آل عمران کی آیات تھیں
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
مضمون مذکور ہے۔ سورۃ مائدہ کی آیات مذکورہ سے ثابت ہوا
کہ جانور کی قربانی سب سے پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام کے
زمانہ سے عبادت اور تقرب الہی کا ذریعہ قرار دی گئی ہے اور
سورۃ آل عمران کی آیات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ قربانی کی تشریفات
کا ایک خاص طریقہ کہ آسانی آگیا اس کو جلا دے یہ قائم
انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک تک تمام انبیاء سابقین
کے دور میں معروف رہا۔

قربانی کا بحیثیت عبادت کے
قربانی کا ایک عظیم الشان
واقعہ سنت ابراہیم علیہ السلام
ایک خاص شان حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
ایک واقعہ سے شروع ہوتی ہے اور اسی کی یادگار کی حیثیت سے
شریعت محمدیہ میں قربانی کو واجب قرار دیا گیا ہے یہ واقعہ تاریخ
عالم کا ایک بے نظیر اور سبق آموز واقعہ ہے قرآن کریم نے اس
کو سورۃ صافات میں کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ اور
اسلام میں مسئلہ قربانی کی حقیقت کو سمجھنے کے لئے مرکزی نقطہ یہی
واقعہ ہے۔

قربانی کی حقیقت
جب یہ معلوم ہو گیا کہ جانوروں کی قربانی
جو ہر سال مسلمان پر لازم کی گئی ہے وہ
ابراہیمی یادگار کی حیثیت رکھتی ہے تو اس سے یہ بھی واضح ہو گیا
کہ جانور کی قیمت کا صدقہ کر دینا یا کسی دوسرے نیک کام میں
لگا دینا اس فریضہ سے سبکدوش نہیں کر سکتا۔ جیسے روزہ کی جگہ
نماز یا نماز کے بدل روزہ کافی نہیں۔ زکوٰۃ کافی نہیں کوئی شخص
اپنا سارا مال اللہ کی راہ میں صدقہ کر دے تو ایک نماز کا فریضہ اس
سے ادا نہیں ہوتا اسی طرح صدقہ و خیرات کتنا بھی کر دے۔ وہ
یگانہ ابراہیم علیہ السلام کے قیام اور واجب قربانی کی ادائیگی نہیں
ہوگی۔

قربانی کا حکم مسلمانوں کے لئے عام
ہے بھانج کے لئے مخصوص نہیں

فیل الہودا انا سن
میں سے جو چیزیں
کسی دوسرے مقام کے

ساتھ مخصوص نہیں وہ تو صرف جہان پر لازم کی گئی ہے جس مقام پر بھی
انجام دیتے ہیں جیسے منیٰ میں تیوں جہات پر شکاریاں مانا اور صفا
مردم کے درمیان دوڑنا اور سات چکر لگانا اور جو چیزیں اس خاص
جگہ سے تعلق نہیں رکھتی ہر جگہ کی جا سکتی ہے جیسے جانور کی قربانی
اس کو تمام امت کے لئے حکم عام کے ساتھ واجب و لازم قرار
دیا گیا۔ اور خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ و
تابعین اور پوری امت ہر جگہ ہر ملک اور ہر جگہ میں اس واجب
کی تعمیل کرتے رہے اور اس کو نہ صرف واجبات اسلامی میں سے
ایک واجب قرار دیا گیا بلکہ شعائر اسلام میں داخل سمجھا گیا۔
وَالْبَيْتَ الَّذِي جَعَلْنَا مَكَّةَ حَقًّا لِّكُلِّ مِلَّةٍ وَبِهِ
حَيْثُ (سورہ حج ۳۶) یعنی قربانی کے اونٹ اور گائے کو ہم نے
اللہ کی یادگار بنایا ہے۔ اللہ کی یادگار سے مراد اللہ کے دین
کی یادگار ہے ہاں یہ ظاہر ہے کہ جو قربانی اس خاص مقام
میں کی جائے جہاں سے اس کا آغاز ہوا ہے یعنی منیٰ میں وہ زیادہ
افضل اور موجب ثواب و برکات ہے اسی لئے رسول کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنے آخری حج میں سوا اونٹوں کی قربانی کی جن میں سے
ترسہ اونٹوں کا خرگوش نہیں لپ دست مبارک سے کیا بانی کو
حضرت علی کریم اللہ وہ بھڑکے پہرہ فرمایا۔ (صحیح مسلم) یہ اتنی بڑی
تورہ اسی فضیلت کی وجہ سے کی گئی اور نہ یہ فیہ میں عام مانا
دو دس بج کر گزرتی تھی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے
ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذینہ طیبہ میں دس سال
قیام فرمایا ہر سال قربانی کرتے تھے۔ (ترمذی)

بلکہ بعض مرتبہ کسی سفر میں قربانی کے ایام آگئے تو وہاں پر آپ
سے قربانی ترک کر دی گئی۔ حضرت ابوالحسن علی بن ابی طالب رضی اللہ
تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک سفر میں ہم رسول کریم صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ تھے ہم نے سات آدمیوں کی طرف واجب

گوئے کی قربانی کی روشنی انسانیت اور ایمان کا ایک حدیث میں
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قربانی کے دنوں
میں اللہ کے نزدیک انسان کا کوئی عمل قربانی سے زیادہ محبوب
نہیں رہتا۔ ابن ماجہ صحابہ کرام کہتے ہیں کہ ہم مدینہ طیبہ میں
اپنی قربانی کو قربان کرنے کا اہتمام کیا کرتے تھے، اور سب
مسلمانوں کو یہی عادت تھی۔ (صحیح بخاری کتاب الاضحی)

مدینہ طیبہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول
تھا کہ عید کی نماز کے بعد عید گاہ میں قربانی کرتے تھے تاکہ
سب مسلمانوں کو اس حکم شریعی کی اطلاع بھی ہو جائے اور
قربانی کے آداب بھی سیکھ لیں۔ اور یہ بھی سب کو معلوم ہو گیا
کہ نماز عید سے پہلے قربانی جائز نہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر

فرماتے ہیں کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یذبح
ومنحرباً فی یوم النحر یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عید گاہ میں ہی قربانی کیا کرتے تھے۔ غالباً اس کی وجہ یہ بھی
تھی کہ قرآن کریم میں جو قربانی کا حکم آیا ہے وہ اسی طرح آیا ہے
پہلے نماز عید پھر قربانی کی جائے۔ سورہ کوثر میں ہے فَصَلِّ
لِرَبِّكَ وَانْحَرْ یعنی آپ اپنے رب کے لئے نماز ادا کریں
پھر قربانی کریں۔ ابن کثیر نے مفسرین صحابہ و تابعین حضرت
عبداللہ بن عباسؓ، عطاء ربیع، مجاہدؓ، عکرمہؓ اور حسن رضی
اللہ عنہم سے لفظ وانحر کے معنی قربانی کرنے کے بیان کئے ہیں
اور کثیر ائمہ حضرت عکرمہؓ، عطاء ربیع اور قتادہؓ نے فرمایا کہ

صَلِّ لِرَبِّكَ سے مراد نماز عید ہے اور وَانْحَرْ سے مراد قربانی
(تغیہ ظہری) خلاصہ یہ ہے کہ اس قرآنی حکم کے مطابق رسول کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے امت پر نماز عید و قربانی کو لازم و واجب
فرمایا اور ان دونوں میں یا مدینہ میں یا دنیا کے کسی اور مقام
میں یا دارالافتاء قرآنی کے قریب یا دور ہو کر یا قدم اور قربانی کو
ان کے ہر گز نہ کہ حکم جاری فرمایا۔ حضرت برادر بن عازبؓ
فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ عید الاضحیٰ کے روز نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کا کوئی کوس گھوڑا لے کر مدینہ طیبہ کے قبرستان بقیع کی

طرف تشریف لے گئے وہاں ایک میدان میں اول نماز
عید ادا کی پھر سب لوگوں کو نماز طلب کر کے ارشاد فرمایا کہ آج کا
دن ہمارا پہلا کام نماز عید ہے اگر وہ ہے اس کے بعد قربانی کرنا۔
جس نے اس کے مطابق عمل کیا۔ تو ہمارے طریقہ کے موافق
کیا۔ اور جس نے نماز سے پہلے ذبح کر دیا اس کی قربانی نہیں ہوئی
بلکہ وہ محض کھانے کا ایک گوشت ہو گیا۔ قربانی اور اس کے بعد
سے اس کا کوئی تعلق نہیں یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے۔ اور اس
واقعہ کا بقیع نزدیک کے قریب ہونا احکام القرآن جصاص کی تفسیر
میں مذکور ہے۔

قرآن مجید کی آیات مذکورہ اور روایت حدیث اور صحابہ
کرام کے اقوال سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ قربانی کا عبادت
ہونا تو عہد آدم علیہ السلام سے ثابت ہے۔ مگر عید الاضحیٰ میں ان کا
ضروری اور واجب ہونا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یاد گاہ
کے طور پر جاری ہوا۔ اور قرآن و سنت کے نصوص میں اس کو
اسلامی واجبات میں ایک اہم واجب قرار دیا جو ہر ملک، ہر
خطہ اور ہر زمانہ میں ضروری ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سلم اور صحابہ کرام نے ہمیشہ مدینہ طیبہ میں بھی قربانی کا فریضہ
ادا کیا، اس زمانہ کے بعض لوگوں نے جو قربانی کو کوس گھوڑے کے ساتھ
مخصوص اور وہ بھی کسی عبادت کے طور پر نہیں بلکہ حجاج کے مہمانی
کے طور پر سمجھا ہے وہ نہ صرف قرآن و حدیث سے بلکہ تمام شرائع
انبیاء اور ان کی تاریخ سے بالکل ہی ناواقفیت پر مبنی ہے۔

ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ اگر قربانی کا مقصد صرف اتنا ہی تھا
کہ مکہ میں جمع ہونے والے حجاج کی مہمانی اس سے کی جائے تو پھر
اس میں نماز عید سے پہلے اور بعد میں کیا فرق پڑتا ہے۔ اور ہمارے
تاریخ کی شام کے بعد قربانی ممنوع ہو جانے کا کیا حقیقت ہے، میں
کیا تیرہ تاریخ کو جمعہ مکہ میں نہیں رہتے اگر مہمانی اس کا مقصد تھا
تو قربانی کے ہاں اور دن کے لئے جو شرائع ہیں، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے عمر وغیرہ کے لحاظ سے بیان فرمائی ہیں ان شرائع کی
کیا ضرورت رہ جاتی ہے۔ نیز کیا مہمان کو صرف گوشت کی

کی ضرورت ہوتی ہے اور کسی چیز کی حاجت نہیں ہوتی۔ اگر
مہمانی مقصود بہرہ آلی تو قربانی کے ذریعے گوشت مہیا کرنے کی طرح
بلکہ اس سے بھی زیادہ دوسری اشیاء خوردنی جمع کرنے کا فریضہ
عائد کیا ہوتا۔ خصوصاً جبکہ مدینہ طیبہ میں بھی رسول کریم صلی اللہ علیہ
وسلم اور صحابہ کرام سے ہر سال قربانی کرنا ثابت ہے تو پھر اس کے
خلافت کوئی رائے قائم کرنا اور اس کو اسلام میں ٹھونسنا بہت
ہی بڑی جرات برندانہ ہے۔

جب انسان روحانیت سے غافل ہو کر
اقتصادی سوال صرف مادی خواہشات کی بھول بھلیوں
میں پڑ جاتا ہے مادہ و صورت ہی اس کا اوڑھنا بچھونا اور علم و ہنر
کا مقصد بن جاتا ہے۔ اور اللہ جل شانہ کی قدرت کاملہ اور اس کا
عجیب و غریب نظام اس کی نظروں سے اوجھل ہو جاتا ہے تو اس
کو ساری ہی عبادات بے جان رسوم محسوس ہونے لگتی ہیں خصوصاً
قربانی کا مسئلہ اس کو ایک اقتصادی شکل بن کر سامنے آتا ہے
اور وہ سمجھنے لگتا ہے کہ قوم کا اتنا روپیہ جو جانوروں کے ذبیحہ پر
ہر سال خرچ ہو جاتا ہے اور تین روزہ گوشت کھا لینے کے سوا اس کا
کوئی مفاد نظر نہیں آتا۔ اگر اس سے رفاہی اور قومی کام چلائے
جائیں تو زیادہ بہتر ہوگا لیکن جس حقیقت شناس کے سامنے قوم
کے اخلاق و اعمال کی اصلاح اس کا پیٹ پالنے اور اس کی نفسانی
لذتوں کو پورا کرنے سے زیادہ مقدم ہے بلکہ وہ بجا طور پر یہ بھی
سمجھتا ہے کہ انسان کی روحانی اور جہت کا مسئلہ بھی امن و سکون
کی ساتھ صحیح طور پر اسی وقت حل ہو سکتا ہے جبکہ انسان انسان
بن جائے۔ انسانی اخلاق سے آراستہ ہو ورنہ لوٹ مار، دھوکہ
فریب، چوری و جیب تراشی کی وجہ سے کوئی شخص اپنی جگہ آمون
و مطمئن نہیں رہے گا۔ چور بازاری کی وجہ سے سامان زندگی گراں
ہو جائے گا، رشوت کی وجہ سے حقدار کو حق نہ ملے گا، وہ جس
طرح قوم کی تعلیم پر خرچ کرے گا اس کی دوسری ضروریات سے
زیادہ اہمیت دے گا اس سے بھی زیادہ اس خرچ کو اہمیت
دے گا جس کے نتیجے میں انسانی اخلاق درست ہوں۔ اور خالص

دہتر شاہد ہے کہ اخلاقی و اعمال کی روحانی سکون کے بعد
کے وقت اور اس کی رضا جوئی سے بڑھ کر کوئی کامیاب نسخہ
نہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت و فرماں برداری کا جذبہ ہی وہ ہے
جس سے انسان کو اپنی غلطیوں میں بھی جہالمیہ سے باز رکھتا ہے، اور
قربانی اس جذبہ کے قوی کرنے میں خاص اثر رکھتی ہے، اس لئے
قوم کی فلاح و مسعودی اس میں نہیں کہ قربانی کو بہت کے روپیہ کا
مذہب کرنے کی نفسانی خواہش کو ہوا دی جائے۔ بلکہ اس کی
حقیقی فلاح اس میں ہے کہ قوم میں جذبہ ایثار و قربانی پیدا کرنے
کے لئے اس خرچ کو شوق و رغبت کے ساتھ قبول کیا جائے
اس حقیقت کو سمجھ لینے سے یہ بات واضح ہوگئی کہ قربانی کا مقصد
گوشت کھانا یا کھانا ہرگز نہیں، بلکہ ایک حکم شرعی کی تعمیل
سبب ابراہیمی کی یادگار کو تازہ کر کے جذبہ ایثار و قربانی کی نشا
ہے، قرآن کریم نے خود اس حقیقت کو اس طرح واضح فرما دیا ہے
لَنْ يَسْأَلَ الْكَلْبُ مِنْكَ لَاحَةً مَا نَقَاكَ لِكُنْتَ لِلَّهِ شَاكِرًا
یعنی اللہ کے پاس ان قربانیوں کے گوشت یا خون نہیں پہنچتے
ہاں تمہارا تقویٰ یعنی جذبہ اطاعت پہنچتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ
قربانی کا گوشت پوست کوئی غصہ نہیں دیتا جس سے کہ
پچھلی امتوں کے لئے کہ یہ گوشت حلال بھی نہ تھا اس امت
پر خصوصی طور پر حلال کر دیا گیا ہے بلکہ اصل مقصد قربانی چار
اطاعت پیدا کرنا ہے۔

قربانی پر دوسرا اشکال یہ ہوتا ہے کہ تین تاریخوں پر
بیک وقت لاکھوں جانور ہلاک ہو جاتے ہیں تو اس کا معنہ
اثر قومی اقتصادیات پر یہ بڑا نا بھی ناگزیر ہے کہ جانور کم
ہو جائیں گے اور سال بھر لوگوں کو گوشت ملنے میں مصروف
پیدا ہو جائیں گی لیکن یہ خیالات صرف اس وقت انسان کے
ذہن پر مسلط ہوتے ہیں جبکہ وہ خالق کائنات کی قدرت کو
اور اس کے نظام حکم کے مشاہدہ سے باخبر غافل ہو جائے
نظام قدرت پرست عالم میں ہمیشہ سے یہ ہے کہ یہ
دنیا میں کسی چیز کی ضرورت بڑھتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس چیز

..... پیداوار بڑھادیتے ہیں اور جب ضرورت کم ہو جاتی ہے تو پیداوار بھی گھٹ جاتی ہے جیسے کوئی شخص کنویں کے پانی پر رحم کھا کر اس لئے نکالنا بھولے کہ کہیں خستہ نہ ہو جائے۔ تو اس کے موت بند ہو جائیں گے اور کنواں پانی دے گا اور جتنا زیادہ نکالتا چلا جائے گا اتنا ہی گنتہیں سے پانی زیادہ ملے گا۔ اعداد و شمار کا حساب لگا کر دیکھیں تو بھیچے رسالہ میں بتنی قربانی کی جاتی تھی اتنی آج نہیں ہو جس طرح تمام احکام دین نماز روزہ میں سستی آگئی قربانی کے مسئلہ میں اس سے زیادہ سستی برقی جاتی ہے۔ اسلام کے قرون اولیٰ میں قربانی کا عالم یہ تھا کہ ایک ایک آدمی سو سو اونٹ کی قربانی کرتا تھا۔

خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ سو اونٹ کی قربانی کی اور کریمؐ کی قربانی کا فریضہ خود اپنے دست مبارک سے انجام دیا۔ قربانی کی اس فراوانی اور زیادتی کے زمانہ میں اس بلکہ نکالنا نہیں کٹنی گئی کہ جانور نہیں ملتے یا گراں ملتے ہیں۔

اس زمانہ میں جبکہ نماز روزہ اور دوسری عبادات کی طرح قربانی میں سخت قلت تھی۔ اسی ہمارے ہے لاکھوں انسان جن کو ذبح شرعاً قربانی لازم ہے۔ قربانی نہیں کرتے۔ تو اس وقت جانوروں کی کمی کو قربانی کا نتیجہ کہنا واقعات کے سراسر خلاف ہوگا۔ اس زمانہ میں بھی بہت سے ملک ہیں جہاں مسلمانوں کی آبادی برائے نام ہے نہ وہاں قربانی ہوتی ہے نہ قربانی کی وجہ سے کوئی جانور کم ہوتا ہو کر بولہ بالا گوشت کی گرائی وہاں ہماراں سے زیادہ نظر آتی ہے کہ کوئی ایسا ہی دل چاہے تو ایک سال کسی شہر یا کسی ملک میں قربانی بند کر کے دیکھ لے کہ قوم کی اقتصادیات میں اس کا کیا خوشگوار اثر ہوتا ہے اور جانور اور گوشت کی یا دودھ اور گھی کی کتنی افزائی ہو جاتی ہے، کوئی مسلم ملک تو انشاء اللہ اس کے تجربہ کرنے کے لئے بھی تیار ہوگا۔ ہمارا ہر ملک بھارت موجود ہے جہاں بھٹے کی مدت تک نہ صرف سالانہ قربانی بلکہ روزانہ گوشت ذبح کی جاتی ہے۔ لیکن کیا کھانے دیکھا کہ وہاں کی گائے

پھرتی سنہ یا دودھ کی مہیاں بہتی ہیں یا گھی اڑاں ہو گیا ہے۔ مشرق کہ ہندوستان میں جبکہ دس کروڑ مسلمان اور انگریزی نوع اور لاکھوں گائے ذبح کیا کرتے تھے اور سالانہ قربانی بھی ہوتی تھی مگر اور دودھ کا جو نرخ بھارت میں اس وقت تھا۔ آج شاید اس سے کچھ گراں تو ہو مگر ارزانی کا کہیں نام نہیں۔

اور قدرت کے دستور کے مطابق ہمارا خیال یہ ہے کہ اگر وہاں گائے کا نرخ اسی طرح کم ہوتا چلا گیا تو کچھ عرصہ میں وہاں گائے کی پیداوار نہ ہونے کے قریب ہو جائے گی۔ اور کیا یہ مثال سارے جہان کے سامنے نہیں کہ اب سے سو سال پہلے سارے سفر گھوڑوں پر ملے جاتے تھے۔ اور ساری دنیا کی جنگیں صرف گھوڑوں کے ذریعہ سر کی جاتی تھیں فوج کے لئے لا تعداد گھوڑے پالے جاتے تھے۔

عصر حاضر میں جب گھوڑوں کی جگہ موٹروں اور ہوائی جہازوں نے لے لی تو کیا دنیا میں گھوڑے زیادہ اور سستے ہو گئے۔ یا ان کی تعداد گھٹ گئی اور قیمت بڑھ گئی۔

یہ قدرت کا کارخانہ اس کا نظام انسانی فہم و ادراک اور انسانی تجویزوں سے بہت بلند ہے۔ کاش قربانی کی حقیقت سے نا آشنا مسلمان سچیں اور غور کریں اور قربانی کو ایک رسم یا عید کی تفریق کی حیثیت سے نہیں بلکہ اس کی حقیقت کو سامنے رکھ کر سنت ابراہیمی کے اتباع کے طور پر ادا کریں تو ایمان و عمل میں قوت اور اخلاص کی برکات کا مشاہدہ ہونے لگے۔

ہر عبادت میں ثواب کے علاوہ کچھ مخصوص آثار بھی ہوتے رکھے گئے ہیں جیسے نماز میں تواضع و انکسار رکوع میں حبت مال سے قلب کی صفائی، روزہ اور حج میں الشرجل مشاء کی محبت میں ترقی حاصل ہوتی ہے۔

اسی طرح قربانی سے ایمان و اخلاص میں قوت اعمال مشافہہ کے لئے عزم و بہمت پیدا ہوتی ہے۔

اس کے بعد اسے ہول و مال تھا کہ وہ کس سے زیادہ گنہگار
 سامان یا سگوند مکان سے نکلے کوئی مکان وغیرہ (شامی)
 قربانی کے معاملہ میں اس مال پر مال بھر کر دینا بھی شرط نہیں
 ہے اور چھوٹے کی ملک میں اگر اتنا مال ہو بھی تو اس پر یا اس کی
 طرف سے اس کے الیٰہ پر قربانی واجب نہیں، اس طرح جو
 شخص عشریٰ یا دینار کے ہوائی مسافر ہو اس پر بھی قربانی لازم
 نہیں (شامی) مسئلہ جس شخص پر قربانی واجب نہ تھی اگر اس نے
 قربانی کی نیت سے کوئی جانور خرید لیا تو اس کی قربانی واجب
 ہو گئی (شامی)

قربانی کے دن | قربانی کی عبادت صرف تین دن کے رہتی ہے
 مخصوص ہے دوسرے دنوں میں قربانی
 کی کوئی عبادت نہیں، قربانی کے دن غریب و غنی کی رشتہاں گیتاں
 اور ہاتھوں کا رشتہ ہیں، ان میں جب چاہے قربانی کر سکتا ہے
 البتہ پہلے دن کرنا افضل ہے۔

قربانی کے بدلہ میں صدقہ و خیرات | اگر قربانی کے دن
 اگر قربانی کرے گا، انا و اقربائے
 باعقلیت یا کسی عذر سے قربانی نہیں کر سکا تو قربانی کی قیمت
 فقراء و مساکین پر صدقہ کرنا واجب ہے، لیکن قربانی کے تین
 دنوں میں جانور کی قیمت صدقہ کر دینے سے یہ واجب ادا نہ ہوگا
 جیسے گناہ ہے گا، کیونکہ قربانی ایک مستحق عبادت ہے جیسے
 نماز پڑھنے سے روزہ اور روزہ رکھنے سے نماز ادا نہیں ہوتی، زکوٰۃ
 ادا کرنے سے مال انہیں ہوتا ایسے ہی صدقہ خیرات کرنے سے
 قربانی ادا نہیں ہوتی، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد
 محمد صالح صواب کلام اس پر شاہد ہیں۔

قربانی کا وقت | جن بستیوں، شہروں میں نماز جمعہ
 وعیدین جائز ہے وہاں نماز عید سے
 بعد قربانی جائز نہیں، اگر کسی نے نماز سے پہلے قربانی کر دی تو
 اس کو عذر ہے، البتہ چھوٹے گاؤں میں جہاں جمعہ
 وعیدین کی رسم نہیں ہو سکتی وہ لوگ دوسری تاریخ کی صبح

صداق کے بعد قربانی کر سکتے ہیں، ایسے ہی اگر کسی عذر کی
 وجہ سے نماز عید پہلے دن نہ ہو سکے تو نماز عید کا وقت گزرتے
 جانے کے بعد قربانی درست ہے،

مسئلہ | قربانی رات کو بھی جائز ہے مگر یہ نہیں رات کی
 بکرا، دنبہ، بھیڑ کی ایک ہی شخص
قربانی کے جانور | کی طرف سے قربانی کی جا سکتی ہے۔
 گائے، بھینس، بیل، اونٹ، آدمیوں کی طرف سے ایک
 کافی ہے بشرطیکہ سب کی نیت ثواب کی ہو، کسی کی نیت شخص
 گوشت کھانے کی نہ ہو۔

مسئلہ | بکرا، بکری ایک سال کا پورا ہونا ضروری ہے،
 بھیڑ اور دنبہ اگر اتنا فریبہ اور طیار ہو کہ دیکھنے میں سال بھر کا
 معلوم ہو تو وہ بھی جائز ہے، گائے، بیل، بھینس ۲ سال کی،
 اونٹ پانچ سال کا ہونا ضروری ہے، ان عمروں سے کم کے جانور
 قربانی کے لئے کافی نہیں۔

مسئلہ | اگر جانوروں کا فروخت کرنے والا عمر پوری بتاتا
 ہے اور ظاہری حالات سے اس کے بیان کی تکذیب نہیں ہوتی
 اس پر اعتماد کرنا جائز ہے۔

مسئلہ | جس جانور کے سینک پیدا نشی طور پر نہ ہوں یا
 زچہ میں سے ٹوٹ گیا ہو اس کی قربانی درست ہے، ہاں سینک
 جڑ سے اکھڑ گیا ہو جس کا اثر دماغ پر ہونا لازم ہے تو اس کی قربانی
 درست نہیں۔ (شامی)

مسئلہ | خنثی (بدعیہ) بکرے کی قربانی جائز بلکہ افضل (شامی)
مسئلہ | اندھے، کانے، لنگڑے جانور کی قربانی درست نہیں،
 اسی طرح ایسا مریض اور لاغر جانور جو قربانی کی جگہ تک اپنے پیروں
 نہ جاسکے اس کی قربانی بھی جائز نہیں۔

مسئلہ | جس جانور کا تھکان زیادہ کان یا دم وغیرہ کی ہوتی
 ہو اس کی قربانی جائز نہیں (شامی)

مسئلہ | جس جانور کے دانت بالکل نہ ہوں یا اکثر نہ ہوں اس کی
 قربانی جائز نہیں (شامی و درمختار)

واللہ اعلم

ترجمہ: محمد تقی عثمانی
وتلخیص

قرآن اور اس کے آداب و شرائط

جامعۃ الازہر مصر کے مشہور عالم اور بین المذاہب الاسلامیہ کے صدر جناب ڈاکٹر حبیب الرحمن صاحب نے ان لوگوں کو اپنی
کی بین الاقوامی اسلامی کانفرنس میں شرکت کے لئے پاکستان شریعت دئے، یہ یقیناً شریعت کی راستہ
مذہب کے اور ان میں قرآن کو نسل پاکستان کی طرف سے ہوتی ہے، یہ اسلام آباد کے ایک مشاہیر و عالموں میں
موجودہ ڈاکٹر صاحب نے ایک مسجد القدرہ رزائی جسے میں نے اس مجلس میں ضبط کر لیا تھا، فاضل مقرر کی اجازت سے
اس تقریر کی اردو تلخیص پیش خدمت ہے

(م - ت - ع)

مستتر وزیر قانون، معزز علماء اور حاضرین کو سلام !

ہم سب کو یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ قرآن کریم کے متعلق ہر ساری
کو سمجھنا اور ان سے تقاضا کرنا ایک بڑی سخت اور
نازک کام ہے جس کے لئے وسیع علم اور دقیقہ رس ذہن کی ضرورت ہے
آپ حضرات کو معلوم ہے کہ قرآن کریم عربی زبان میں الہی
فصاحت و بلاغت کے ساتھ نازل ہوا ہے جس کی تفسیر میں
مگر انسان کی قدرت سے باہر ہے۔ لہذا قرآن کریم کو سمجھنے کے لئے
سب سے پہلے تو اس بات کی ضرورت ہے کہ انسان کو عربی زبان
و ادب، صرف و نحو اور بلاغت و بیان پر کامل عبور حاصل ہو، وہ
عربی زبان کے مزاج و اسلوب کو جانتا ہو اور اس کے محاورات
و استعارات سے کا حقد واقف ہو، ظاہر ہے کہ اس کے بغیر قرآن
کریم کی فصیح و بلیغ اور معجزانہ آیات کو سمجھا ہی نہیں جاسکتا۔

پھر قرآن کو سمجھنے کے لئے صرف عربی زبان کو جان لینا ہی کافی

نہیں ہے۔ سب سے پہلے ایک ایسا اجتماع میں
جاکر کاہل و سہل اور ذہل قرآن کے حکیم الشان و ائمہ کی یاد
میں حاضر کر لیا جائے، انھیں اس میں مدد پر قرآن کریم کے
اسے سمجھ کر اہم باتیں طرہ کرانی ہیں۔

پھر تک قرآن کریم کی غنایت کا تعلق ہے اس کے
اسے سمجھ کر اہم باتیں طرہ کرانی ہیں۔
ہر ملک و قوم میں قرآن کریم اللہ کا کلام ہے جو
لہر و لہجہ سے غلط نہیں اور مفسرین کے اعتبار سے نہیں بلکہ اپنے الفاظ
و لہجہ سے ہی اس کے معنی سے ہی الفاظ و لہجہ سے ہی اللہ
قرآن کریم کے علم مبارک پر نازل ہوا اور اس نے ہم کو رہنمائی
کی اور ہم کو ہدایت کا راستہ دکھایا۔

ان کے لئے یہ باتیں یاد رکھنی چاہئیں کہ قرآن کریم

کی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ محض اپنی رائے سے قرآن کریم کی کوئی ایسی تفسیر نہ کی جائے۔ ہر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جہود و محنت اور تابعین کی تفسیر کے خلاف ہو۔

ہمارے اسلاف کا یہ ارشاد نہایت معتدل اور درست ہے، اس لئے کہ سنت کی مدد کے بغیر محض عربی دانوں کے بن پر قرآن کریم کے حقائق و معارف کو ہرگز صحیح طور پر سمجھا جاسکتا۔

یہاں میں ایک مثال دیتا ہوں، قرآن کریم کی ایک جھوٹی سی سورت ہے۔ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا! میں سمجھتا ہوں کہ عربی زبان کے بڑے بڑے گرجو بیٹوں کو ان الفاظ کے معنی معلوم نہیں ہوتے، اور اگر وہ ان الفاظ کو سمجھنے کے لئے لغت کی کتابوں کی طرف رجوع کریں تو بسا اوقات ان میں ایک ایک لفظ کے بیس بیس معنی لکھے ہوتے ہیں اور ان میں سے کسی ایک کو معین کرنا نہایت مشکل ہو جاتا ہے، لہذا بیٹا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین کی تشریحات کا علم نہ ہو، اس وقت تک اس سے احکام مستنبط کرنے کا اہم کام انجام نہیں دیا جاسکتا۔

یہاں بعض حضرات کہتے ہیں کہ قرآن فہمی کو اہل علم کے ساتھ مخصوص کر دینا دین پر ایک خاص گروہ کی اجادہ داری اور بالادین، قائم کرنا ہے لیکن یہ بات مدح حقیقت دو چیزوں میں فرق نہ کرنے کا نتیجہ ہے۔

یاد رکھئے کہ ایک چیز ہے دینداری اور اسلامی احکام ہیں اور دوسری چیز ہے علم دین۔ یہ دونوں چیزیں الگ الگ ہیں، جو شخص دیندار ہو ضروری نہیں کہ وہ عالم دین بھی ہو، بہت سے اولیاء اللہ ایسے گزرے ہیں جو عالم دین نہ تھے۔ اسی طرح جو شخص عالم دین ہو، ضروری نہیں کہ وہ دیندار بھی ہو، بہت سے علماء ایسے بھی دیکھ گئے ہیں جو علم رکھنے کے باوجود کردار کے اعتبار سے دین پر ٹھیک ٹھیک کار بند نہیں ہوئے۔

جہاں تک دین داری کا تعلق ہے، وہی قرآن کی دعوت ہے اور اس کے لئے کوئی خاص صلاحیت درکار نہیں، ایک اُن پڑھ کر بھی یہی بیانات حاصل کر سکتا ہے، لیکن جہاں تک علم دین کا تعلق

نہیں ہے اس کے لئے قرآن کریم کے مجموعی مضامین کا مطالعہ ہونا بھی ضروری ہے، آپ نے یہ مقدمہ سنا ہو گا کہ "القرآن يفتقر بعضہ بعضا" یعنی قرآن کریم کی آیات ایک دوسرے کی خود تفسیر ہوتی ہیں، لہذا جب ہم قرآن کی کسی بھی آیت کی تفسیر کریں تو قرآن کریم کی تمام آیات کا مجموعی مفہوم بیک وقت مستحضر ہوتا ضروری ہے، تاکہ ہم اس آیت سے کوئی ایسا مفہوم نہ سمجھیں جس جو دوسری قرآنی آیات کے خلاف ہو۔

پھر بات یہاں ختم نہیں ہوتی، قرآن کریم نے خود اس حقیقت کو واضح فرمایا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم محض پیغام رساں نہیں تھے، بلکہ اس پیغام کے شارح اور مفسر بھی تھے، آپ کو فریضہ منصبی صرف یہ نہیں تھا کہ آپ قرآن کریم لوگوں تک پہنچا دیں، بلکہ اس کے ساتھ آپ کی بعثت کا اصل مقصد یہ تھا کہ آپ قرآن کریم کی تعلیم دیں اور اس کی تشریح و تفسیر فرمائیں قرآن کریم کا ارشاد ہے:

وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ

لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ اِلَيْهِمْ۔

اور ہم نے آپ پر قرآن کریم کو اس لئے نازل کیا ہے تاکہ آپ لوگوں کے سامنے کھول کھول کر وہ باتیں بیان فرمادیں جو ان

لئے نازل کی گئی ہیں۔

نیز آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائض منصبی بیان کرتے ہوئے تلاوت آیات کے ساتھ یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

اور وہ (یعنی آنحضرت) ان کو کتاب و حکمت

کی تعلیم دیں۔

اس لئے قرآن کریم کی صحیح تفسیر اس وقت تک نہیں کی جاسکتی جب تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ تشریحات ہمیں معلوم نہ ہوں جنہیں "سنت" کہا جاتا ہے۔ اسی لئے ہمارے اسلاف نے "تفسیر بالماثور" پر زور دیا ہے اور "تفسیر بالرأے" کی ممانعت

اس کے لئے وہی شرائط اور وہی اصول ہیں جو ان کا اپنا ذکر کیا گیا اس کے
مطلب یہ نہیں ہے کہ دین کسی کی اپنا وہ ادارہ قائم ہو گئی ہے۔
بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ شریعتیں اپنا امر تبہ پہنچانے اور جہیز کو اس کے
مقام پر رکھنے۔

اس لئے میں آپ کو اور آپ سے چہے اپنے نفس کو —
اس بات کی نصیحت کرتا ہوں کہ قرآن کریم کی تفسیر کو فی کھیل نہیں ہے
یہ اللہ کی امر کہ صحیح کرنا ہے، پھر یہ کام نری عقل کے ذریعہ کیسے ہو سکتا ہے
وہ حقیقت اللہ کی مراد وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیان
کر دیا ہیں قرآن کریم وضاحت کے ساتھ فرماتا ہے۔

وما یمنطق عن الطہی ان ہوا لادھی یوحی

اور آپ! اپنی خواہش انش سو نہیں بولتے تو وہی ہے

جو نازل کی جاتی ہے۔

اور یہ یو اعظم گناہ ہے کہ ہم ان شرائط کی رعایت نہ کر کے بغیر اپنی طرف
سے کوئی کتاب لکھیں اور اس کے بارے میں یہ دعویٰ کریں کہ یہ اللہ کی
مراد ہے۔

میں محترم وزیرستانوں کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انھوں نے
اس اجتماع کا موقعہ فراہم فرمایا، اس کے ساتھ ہی میں ان سے دو

گذاشتیں کرنے چاہتے ہوں ایک تو یہ کہ قرآن کریم کتابت سے زیادہ حافظہ
کے ذریعہ ہم تک پہنچا ہے۔ نہایت اس بات کی ہے کہ ملت قرآن کی ترویج
کے لئے حکومتی پیادہ ہمارے منظر غلط است کے ہمارے۔

دوسری گزارش یہ ہے کہ قرآن کریم کا ایک متن کی تفسیر ہے
بعض مسلمان اس بات کی کوشش کرتے ہیں کہ غیر مسلموں تک حق کا
پیغام پہنچے، لیکن بعض حکومتیں اس راستے میں رکاوٹ بنتی ہیں۔ جسٹ
ایجنسیوں کے ساتھ ساتھ مسلمان بستے ہیں جو اس بات کے آرزو مند ہیں
کہ انھیں دینی تعلیمات فراہم کی جائیں، لیکن جب مسلمانوں کی طرف
سے ایسے اختلافات کئے جاتے ہیں تو حکومت قبلہ انکار کر دیتی
ہے۔

میری آخری گزارش یہ ہے کہ مسلمانوں کی سب سے بڑی
ضرورت داخلی و خارجی اتحاد ہے، اس لئے اس بات کا پورا اہتمام
کیا جانا چاہئے کہ مسلمانوں کے درمیان اختلاف آراء، تعصبات اور
سبب نہ بنے۔ اور جب تک اختلاف اسلام کے جوہری امور
میں نہ ہو اس کی بناء پر نزاع و جدال برپا نہ ہو۔

آئندہ شمارہ میں !

بین الاقوامی اسلامی کانفرنس منعقدہ راولپنڈی کے

مندوبین میں سے شیخ منصور المدحجوب چیف جسٹس لیبیا

ڈاکٹر حبیب اللہ رئیس البحوث الاسلامیہ مصر اور پروفیسر ابراہیم حسن

اندولیشیا وغیرہ کے انشرو و یوملاحظہ فرمائیے

مولانا سید رشید احمد قادری رحمہ اللہ
استاذ عربی، جامعہ کراچی

علم حدیث

استاذ عربیہ جامعہ کراچی

عند واکسٹامیر

کبھی تو اس نے ہندوستان میں بھی مسجرات اور فقہانک
تعلیم کو دیکھا ہو گا۔ یہاں کے علم حدیث کی اعلیٰ تعلیم کو دیکھ کر
کھینچے گئے۔ بلکہ اس نے ان کی انتہائی معارفی مشارق الانوار
اور مکتوبات الدینی کی تعلیم ہوتی تھی اور تعلیم بھی کھینچ کر لے لیتے تھے
کے لئے ہوتی تھی۔ اس کا مقصد مسائل کا استنباط اور فقہی مسائل
کا اثبات نہ ہوتا تھا۔

لویاں اور سوہاگ پور میں ہمارے بعض علماء کی گجرات
اور احمد آباد میں آمدورفت ہونے لگی وہ بعض علم ویرستان بادشاہوں
کی قدردانی کی وجہ سے وہاں مقیم ہو گئے۔ اس لئے گجرات اور احمد آباد
کے علاقہ میں کسی قدر حدیث کا چرچا رہا اور احمد آباد و گجرات تعلیم
حدیث کا مرکز بن گئے۔

سندھ اور ہند کے بعض علماء بھی حجاز جا کر علم حدیث حاصل
کیتے تھے۔ اس قسم کے سندھ میں علماء میں شیخ عبداللہ بن علی
رحمت اللہ سندھی بھی تھے جو حجاز سے واپس آکر گجرات میں مولوی
عمر علیک حدیث کی تعلیم دینے میں مشغول رہے۔ بعد ازاں وہ دو دو
علماء دوبارہ حجاز چلے گئے تھے۔ مانند دو (وسط ہند) کے علاقے کے
کئی علماء بھی علم حدیث کے ماہر تھے۔

امام صفائی — امام صفائی (مشارق الانوار
کے مصنف) رضی اللہ عنہ حسن بن محمد لاہوری، ہندوستان میں
علم حدیث کے سب سے قدیم محدث تھے جن کی حدیث کی کتاب

غلیظہ ولید بن عبدالملک کے عہد میں محمد بن قاسم کی فتوحات
کے بعد مدینہ کے سب علاقوں میں علم حدیث کا چرچا شروع ہو گیا
اور اس زمانے کے کئی محدثین اور علماء دیلم اور منصورہ میں آباد ہو گئے
تھے، چنانچہ تاریخ اور تذکروں میں ان شہروں سے منسوب کئی علماء
کے نام ملتے ہیں مشہور راوی حدیث اسرائیل بن موسیٰ البصری ہندو
ستان میں تعلیم رہے۔ یزید بن عیینہ پایہ کفایت و دلیل رجسٹر اپنی کے
قریب آباد تھا کہ رہنے والے کئی علماء حدیث کے نام علماء کو تکریم
میں پائے جاتے ہیں جنہوں نے سندھ کے علاقوں میں علم حدیث پھیل
دیا، بعض علماء ایسے تھے جو امام داؤد بن علی الظاہری کے پیرو تھے
ان میں سے منصورہ کے قاضی ابوالعباس احمد بن محمد المنصوری نے
امام بصری مسلک کے مطابق کئی تصانیف تحریر کی ہیں۔ بہر حال
تیسری اور چوتھی صدی ہجری میں سندھ کی عرب شکوہ مست کے
واسطے اسلامی علوم بالخصوص علم حدیث کا کام نہا۔ ان وقتوں کی
کتابوں اور تذکرہ میں بہت سے سندھ میں اور ہندی محدثین کے
نام ملتے ہیں۔

سب سے پہلے کی عرب حکومت کا قیام ہوا اور ہندوستان
میں عربوں اور غوریوں کی حکومت قائم ہوئی تو عرب مالک،
امام المستملار اور مدینہ کی آمدورفت بنا ہو گئی۔ اس کے
بعد خلافت خراسان اور ماوراء النہر کے علماء ایران اور افغانستان
کے رہنے سے آئے شروع ہوئے۔ یہ لوگ علم حدیث سے ناواقف تھے
انہیں مسجرات کی خلق، فلسفہ اعلیٰ کلام الکفر اور اصلاح فقہ سے

مشاورۃ الامام احمد رحمہ اللہ بہت دور پاکستان کی مقبول اور کتاب
 دیکھ کر دیگر بلاد اسلام میں بھی بہت غلوں ہوئی۔ امام صفانی
 و صرف حدیث کے بہت بڑے نام تھے بلکہ عربی لغت میں بھی
 اپنی تفسیریں رکھتے تھے۔ آخراۃ میں وہ ابواب الودائع کے نام
 سے جینا بکروں میں ایک بہت بڑی لغت تالیف کر دے
 تھے کہ ان کا نسخہ میرا انتقال ہو گیا۔

مشاورۃ الامام احمد رحمہ اللہ امام صفانی نے علم حدیث
 میں یہ دو کتابیں بھی تحریر کیں۔ صحابہ النبی فی حدیث
 الامامی۔ الشیخ الخیر۔ ان کے علاوہ آپ نے امام بخاری کا
 کچھ بھی بخاری کی شرح بھی لکھی تھی۔

شیخ علی متقی — امام صفانی کے بعد گجرات
 علم حدیث کا مرکز رہا۔ اس مرکز سے ایسے صاحب تصانیف
 محدثین پیدا ہوئے جن کی تصانیف آج تک قابل قدر ہیں
 باقی ہیں۔ ان میں سے شیخ علاؤ الدین علی بن حسام الدین
 الشیخ گجراتی اور ان کے تلمیذ خاص محمد بن طاہر پٹنی صاحب
 مجمع البحار کے اساتذہ گرامی بہت مشہور ہیں۔ شیخ علی متقی کی کتاب
 السنن العالیہ میں حدیث سیوطی کی کتاب جامع النجاشی کی احادیث
 کو صحیح ترتیب کے مطابق آٹھ جلدوں میں جمع کیا گیا۔ ان میں اب
 جامع النجاشی کی ترتیب کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ انہوں نے منہج العالیہ
 لیسنہ و قول کے نام سے بھی حدیث کا ایک مجموعہ مرتب کیا
 تھا جس میں سیوطی کے مجموعہ حدیث الجامع الصغیر کو اپنے
 انداز سے مرتب کیا گیا تھا۔ ان کے علاوہ دیگر مختلف موضوعات
 پر بھی آپ نے احادیث کے مجموعے مرتب کئے تھے۔ آپ کی
 وفات کو محلہ میں عظیم میں ہوئی۔ آپ بورت کیس کے محلہ
 طرف سے گئے تھے۔ اور وہیں امام حدیث کے درس دے رہے تھے۔

شیخ محمد طاہر پٹنی — شیخ محمد طاہر پٹنی جو شیخ
 علی متقی کے تلمیذ خاص تھے۔ آپ ان کے شاگرد اپنے شاگرد
 سے ابلی حدیث مستطیع کرتے رہے۔ اور حدیث کے بارے میں

ان کی معلومات بہت وسیع تھیں۔ وہ اساتذہ اربعہ اور دیگر
 حدیث پر بھی گہری نظر رکھتے تھے۔ انہوں نے حدیث کے علوم
 کی تشریح میں مجمع البحار جیسی کتاب لکھی۔ نیز المغنی فی اسماہ العربیہ
 و التذکرۃ فی الموفیوعات بھی ان کی مشہور کتابیں ہیں۔ شیخ صفانی
 کی وفات ۸۰۰ھ میں ہوئی۔

شیخ عبدالاول — شیخ عبدالاول بن محمد بن
 بھی ہندوستان کے مشہور محدث تھے۔ ان سے ابن علم کی ایک
 بڑی جماعت نے علم حدیث حاصل کیا اور وہ خود بھی مستطیع
 تھے۔ اپنے جہاد علاء الدین حسین کے واسطے سے اس کا سلسلہ
 اسناد احمد بن محمد الشافعی الجوزی تک پہنچتا ہے۔ اور آج
 چل کر یہ سلسلہ صحت کے مستطیعین سے جڑا ہوا ہے۔ ان کی
 وفات ۸۰۰ھ میں ہوئی۔ ان کے شاگردوں میں شیخ طاہر بن
 یوسف حدیث کا نام بہت اچھا ہے۔ انہوں نے شہر بہان پور میں
 دوا رنگ حدیث کا درس دیا۔ اور علماء کی ایک بڑی جماعت
 سے مستفیذ ہوئی۔ ان کی وفات ۸۰۰ھ میں ہوئی۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی — شمالی ہند میں
 علم حدیث کا مرکز بہت کم تھا۔ مگر ہندوستان کے باقی
 تحت دہلی میں بہت حد تک کوثرانہ اور محدث پیدا ہوئے ہیں
 ہذا یہ سادات شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے تھے جن کی آل
 انہوں نے ہندوستان سے کوثریہ حدیث کو علم حدیث کو
 اور ہاں سے واپس آکر چھپا کر پختہ دہلی میں علم حدیث کو
 دیا جاتا ہے۔ ان کی اس خصوصیت کی وجہ سے وہ ہندو
 مشہور ہے کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی ہندوستان کے
 سب سے پہلے محدث ہیں اور صرف انہوں نے سب سے پہلے علم حدیث
 کے درس کو جاری کیا۔ گریہ بات سادہ ہے۔ ان سے پہلے
 گجرات، ملتان، بہان پور اور دیگر شہروں میں بہت سے
 ہندی محدثین حدیث کو درس دیتے رہے۔ البتہ صحیح ہے کہ
 انہوں نے شمالی ہندوستان کو علم حدیث کی روشنی میں
 دیا۔ اور یہ چشتیہ قبیلہ اس میں جاری رہا ہے کہ بھرپور

واضح کیا۔ اس سلسلہ میں آپ نے عربی زبان میں سادگی کی ایک
تشریح "السوئی کے عنوان سے لکھی، اور ایک شرح لکھی
کے نام سے فارسی زبان میں دو جلدوں میں لکھی۔ یہ شرح نہایت مختصراً
اور بہت داد انداز پر لکھی گئی۔

حضرت شاہ ولی اللہ کے چاروں صاحبزادوں۔ حضرت
شاہ عبدالعزیز، شاہ رفیع الدین، شاہ عبدالقادر اور شاہ
عبد الغنی کے ذریعے درس حدیث جاری رہا۔ ان حضرات کے علمی
نیض سے نہ صرف ہندوستان کا گوشہ گوشہ مستفید ہوا
بلکہ افغانستان و ترکستان کے اہل علم بھی مستفید ہوئے۔ تعلیمی
اور دینی خدمات سرانجام دینے کے ساتھ ساتھ ان حضرات نے تحریک
سربایہ بھی یادگار چھوڑا ہے۔ ان کے علاوہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ
کے پوتے شامہ الخلیل شاہ کی علمی و علمی اسلامی خدمات بھی ناقابل
فراموش ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب نے بہتان المحدثین کو
محدثین اور ان کی کتابوں کو زندہ کیا۔ آپ کے نواسے شاہ محمد اسحاق
آپ کے بعد آپ کے جانشین ہوئے انھوں نے بھی اپنے درس حدیث
سے بے شمار ثائقین علم کو فائدہ پہنچایا۔

مولانا احمد علی — حضرت شاہ محمد اسحاق سے
مولانا احمد علی بہار پوری نے استفادہ کیا۔ انھوں نے بھی بہار
کے لئے کی تصحیح کر کے ان پر حواشی لکھے۔ اور اسے زیور طبع سے آراستہ
کیا اور اس طرح اہل علم کے سامنے بخاری کا صحیح نسخہ پیش کیا۔ انھیں یہ
فخر بھی حاصل ہے کہ محدثین دیوبند نے ان سے اکتساب علم کیا اور مدبر
دیوبند وہ علمی مرکز ہے جس کے چہرے فیض سے لاکھوں ملاحین علم نشہ
میراب ہوئے۔

محدثین دیوبند — دیوبند کے محدثین میں حضرت مولانا
محمد اسماعیل نانوتوی و بانی مدبر، حضرت مولانا شمس الدین
اور شیخ الہند مولانا محمود الحسن دیوبندی کے اسماء گرامی قابل ذکر ہیں
مولانا رشید احمد گنگوہی نے علم حدیث کی تحصیل شیخ عبد الغنی دہلوی
مہاجر مکی سے کی اور وہ تیس سال تک علم حدیث کا درس دیتے رہے۔

ہو اور ان کے بعد کے زمانہ میں شیخ عبد الحق محدث دیوبند نے درس
نہ ریس کے علاوہ علم حدیث میں قابل قدر کتابیں لکھیں۔ بالخصوص
ہی زبان میں جو اہل ہند کی علمی زبان تھی علم حدیث کی کتابوں
قابل قدر اضافہ کیا۔ چنانچہ فارسی زبان میں "امثۃ اللغات"
کے عنوان سے چار جلدوں میں مشکوٰۃ المصابیح کی شرح لکھی، اس کی
زبان نہایت سہل اور فصیح و بلیغ تھی۔ اس میں شکل الفاظ کی تشریح
تہایت خوبی کے ساتھ کی گئی تھی۔ آپ نے سفر السعدۃ کی شرح
بھی فارسی زبان میں لکھی۔ آپ نے عربی زبان میں بھی لغات التنتیج
کے عنوان سے مشکوٰۃ کی قابل قدر شرح لکھی ہے شیخ موصوف علم
حدیث کے علاوہ دیگر علوم میں بھی ماہر تھے۔ اس لئے کئی علوم میں
ان کی کئی تعانیف پائی جاتی ہیں۔ آپ کی وفات ۱۲۸۰ھ میں
آپ کے بعد آپ کی اولاد میں سے بھی کئی باکمال محدث
پیدا ہوئے۔ آپ کے صاحبزادے مفتی نور الحق بھی بہت بڑے
محدث تھے۔ انھوں نے تیسیر القاری کے عنوان سے فارسی زبان میں
صحیح بخاری کی شرح لکھی۔ ان کی وفات ۱۳۰۰ھ میں ہوئی۔

حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد مرہندی بھی
دیگر محدثین بہت بڑے محدث تھے۔ نہ صرف آپ نے
حدیث کی خدمت کی بلکہ آپ کی اولاد اور ان کی نسل بھی خدمت
حدیث میں مشغول رہی۔ اور انھوں نے صحاح ستہ میں سے بعضی
کتابوں کی شروع لکھیں۔

شیخ محمد افضل — سیالکوٹی بھی نامور محدث تھے،
انھوں نے حجاز اور ہند کے محدثین سے علم حدیث کی تحصیل کی۔
حجاز سے واپس آکر آپ علم حدیث اور دیگر علوم اسلامیہ کے درس
نہ ریس میں مشغول ہو گئے۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی — آپ اس خطہ کے
واعدا عالم تھے جن میں بہت حد تک خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ آپ نے
بدعات اور کجوانہ تقلید کا خاتمہ کیا۔ اور ہندوستان کے علماء کو
کتاب و سنت سے شرعی احکام مستنبط کرنے کا طریقہ سکھایا آپ نے
موطا امام مالک کی شرح لکھی۔ اور اہل علم پر موطا کی اہمیت کو

آپ ایک سادہ لوح و سادہ خلق تھے۔ ہمارے ہاں فقہانی کے لئے
درس دینے والے تھے۔ مولانا عبدالحق زکریا علی گھڑی بھی کثیر الشیخ
عالم و محدث تھے۔ آپ نے مولانا محمد ہاشمی تھانوی کی تقریریں
احادیث کے ذریعے حنفی مسلک کو ثابت کیا۔

فرقہ اہل حدیث — آخری زمانے میں حدیث

کی تدریس و اشاعت سے ہندوستان میں اہل حدیث کا ایک
فرقہ پیدا ہو گیا تھا، جو ائمہ کی تقلید کی مخالفت کرتا تھا۔ اس کی
وجہ سے حنفی علماء میں بھی کتب حدیث کے مطالعہ کو شوق پیدا ہوا
اور وہ فقہی مسائل کو احادیث کی روشنی میں ثابت کرنے پر متوجہ
ہوئے۔ اس طرح اس فرقے کا وجود علم حدیث کی ترقی کا باعث
بنا۔ اس جماعت کے مشہور محدثین میں مولانا ندوۃ جیلانی اور
نواب صدیق حسن خاں قنوجی زیادہ مشہور ہیں۔ مولانا ندوۃ جیلانی
کے دور میں حدیث سے مختلف طبقوں کے اہل علم نے فائدہ اٹھا
اور نواب صدیق حسن خاں نے کتب احادیث کو چھپوا کر علم حدیث
کی اشاعت کی، انھوں نے علم حدیث پر بے شمار کتابیں اور
مسائل بھی تحریر کئے۔ نواب صدیق حسن خاں قنوجی کا لکھنؤ یکم
محمود پال سے ہو گیا تھا۔ اس لئے انھیں نہ صرف خدمت حدیث
کا زیادہ موقع ملا۔ بلکہ دیگر علوم میں بھی انھوں نے اپنے معاونین
کی مدد سے کتابیں شائع کیں چونکہ وہ اپنے مسلک میں زیادہ سخت
تھے اس لئے ان کے اختلافی مسائل کی تردید میں مولانا عبدالحق
زکریا علی نے مختلف رسائل تحریر کئے۔ اس طرح جماعت اہل
حدیث سے مباحثہ اور مناظرہ کرنے کے لئے حنفی علماء نے بھی کتب
احادیث کا خوب مطالعہ کیا اور احادیث کے ذریعے حنفی مسلک کو
ثابت کرنے کی کوشش کی۔

آخری زمانے میں حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کی وہابی
میں درگاہ علم حدیث کا مرکز بنی رہی۔ نہ صرف اطراف ہند کے
طالبان علم اس چشمہ رفیع سے سیراب ہوتے تھے۔ بلکہ افغانستان
اور پاکستان کے علماء بھی دور دراز کا فاصلہ طے کرنے کے بعد
جہانگیر آباد آتے تھے۔

دارالعلوم دیوبند — شہداء کی ہلاکت
کے بعد اس دور کو خاتمہ ہو گیا۔ اور اگرچہ ان کے بعد علماء
کی جگہ سے دیگر قیدیوں نے سہارا بھی دیا لیکن ان کی جگہ
مولانا محمد قاسم نالوتوی اور مولانا رشید احمد گنگوہی کی جگہ
سے دارالعلوم دیوبند کی داغ بیل پڑی۔ یہ دارالعلوم ولی
مدیر فکر کا صحیح جانشین ثابت ہوا۔ انگریزوں کے زمانے میں
جبکہ حق و صداقت کی آواز کو دبایا جا رہا تھا۔ اور مذہبی علوم کی
تعلیم کمر پیر کی حالت میں تھی، اس وقت یہ دارالعلوم علوم حدیث
و علوم اسلامیہ کی شمع کو روشن کرتا رہا۔ مدتِ مبعوثی کا احیاء کرنا اور
بدعت و ضلالت کے خلاف جہاد کرنا دیوبندی علماء کی خصوصیت
رہی۔ نیز ملکی آبادی کے لئے بھی علماء دیوبند نے قابل قدر کام
سرا بہ کام دیئے۔ مولانا محمد قاسم، مولانا رشید احمد گنگوہی اور
مولانا محمود الحسن و مولانا خلیل احمد سہارنپوری، حضرت مفتی محمد
صاحب اور مولانا محمد انور شاہ کشمیری بہت بڑے محدث تھے۔
آج کل ان کے شاگرد رشید مولانا محمد یوسف بنوری ان کے علمی
خزانے کو معارف السنن کے نام سے کتابی صورت میں شائع کر رہے
ہیں۔ ہندوستان کے محدثین کے لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ وہ علوم
حدیث میں نیا اضافہ کریں۔ بلکہ متاخرین کے دور میں بھی حدیث
میں اضافہ کرنا ممکن نہیں تھا۔ کیونکہ متقدمین تمام صحیح احادیث کو
تلاش کر کے کتابی صورت میں جمع کر چکے تھے۔ بعد کے محدثین کو صحاح
کی احادیث کے علاوہ جو احادیث دستیاب ہوئیں انھیں بھی وہ
اپنے مجموعہ میں مرتب کر چکے تھے۔ اس کے بعد صحیح ترتیب و تہذیب
ہوئی۔ اس لئے ہندوستان کے محدثین کے ذمہ یہ کام باقی تھا کہ
وہ حدیث کی تعلیم کو گونے گونے میں پھیلایں۔ مشہور کتب احادیث
کا درس دیں تاکہ یہاں کے لوگوں کو حدیث کی صحیح اہمیت کا پتہ چلے
اور اس مقصد کے لئے مشہور کتب حدیث پر مشروع و حواشی تحریر
کریں۔ یا ان کے تراجم شائع کریں۔

اردو تراجم — زمانہ قدیم میں صحاح ستہ اور دیگر
مشہور کتابوں پر حواشی لکھے گئے تھے۔ اور بعض کتابوں کی فارسی میں

میں بھی کچھ گنت تھیں۔ موجودہ دور میں فنار سما کی ہنگ اردو
 اصل کر لی ہے۔ اس لئے اب کتب احادیث کے اردو تراجم
 کے لئے ہمارے ہیں۔ اور بت و مستانی علماء کی بعض قدیم شریعت
 زریعہ طبع سے آراستہ کیا جا رہا ہے۔ ایک زمانہ ہوا جبکہ مولوی
 الزماں لکھنوی نے بعض کتب احادیث کا اردو میں ترجمہ
 تھا۔ اور حدیث کے مشکل الفاظ کی تشریح میں ایک ضخیم لغت
 طبعی تھی، ان کے زمانے میں ان کی کتابوں کی اشاعت زیادہ
 پس پھیل تھی۔ اس لئے ان کی یہ کتابیں تا پید ہو گئی تھیں
 جو وہ دور میں عوام اور اہل علم میں اسلامی علوم کے مطالعے
 شوقی پیدا ہو گیا ہے۔ اس لئے حضرت مترجم موصوف کی
 ہیں وہ بارہ شائع ہو رہی ہیں۔ جبکہ جدید تراجم بھی شائع ہوتا

ایں۔ اور بعض غیر مطبوعہ کتب احادیث کو بھی طبع کر لیا جا رہا ہے۔
 پاکستان میں دارالعلوم عربیہ کی کافی تعداد ہے اور بعض علمی
 مدار میں بلند پایہ محققین علم حدیث کی تعلیم و تدریس میں مشغول ہیں
 جن میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب احقرات مولانا محمد رفیع صاحب
 بنوری حضرت مولانا فقیر احمد صاحب عثمانی اور حضرت مولانا
 محمد امجد علی صاحب کاندھلوی ممتازہ حیثیت رکھتے ہیں۔
 حضرت شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی دیوبند کے شیخ مسلم
 کی مولیٰ ہیں شرح ترمذی و دیگر کراہیک ممتاز مقام پر مملی کیا ہے
 اس شرح و دیگر مقامات پر بھی علماء کرام حدیث شریف کی تعلیم
 دے رہے ہیں مشغول ہیں۔

۱۵ ہجری ۱۴۰۲ء کی کتب احادیث کی مفصل تفصیلات درج ذیل ہیں
 ۱۔ احادیث اسلامیہ کی جامعہ شرح و تفسیر مولانا محمد رفیع صاحب بنوری
 ۲۔ احادیث اسلامیہ کی جامعہ شرح و تفسیر مولانا محمد شفیع صاحب
 ۳۔ احادیث اسلامیہ کی جامعہ شرح و تفسیر مولانا محمد امجد علی صاحب کاندھلوی
 ۴۔ احادیث اسلامیہ کی جامعہ شرح و تفسیر مولانا محمد عثمانی

مطبوعات سیکیم ہمالیوں ٹرسٹ

مطبوعات امام ربانی۔ مترجم مولانا عبد الرحیم کچھوی مع مہم و مغفور
 مولانا محمد رفیع صاحب بنوری المعروف مولانا الف ثانی کے نام سے کون
 واقف ہیں؟ آپ کے مکاتیب شہداء آفاق حیثیت رکھتے ہیں جن میں
 شیخ نے نہایت اہمیت ثابت کی ہے کہ شریعت اور اہل بیت باطل اپنے دور
 کے حقوق ہیں مولانا عبد الرحیم کے ار کے کتب احادیث اسلامیہ کے ہیں کہ شریعت
 شیخ کی شخصیت انکسور کے سامنے آجاتی ہے کہ ان کے لوہے کی کلاں اس میں ہے کہ
 حاشیہ میں تصوف کی اصطلاحات کو واضح کرتے چلے جاتے ہیں۔
 ان کے طریقے میں دلائل قرآنی کی ایک شہرہ آفاق ہے جو اس کے سامنے
 کتاب ہے۔ قیمت بجلد ساڑھے تین روپے
 فضائل صحابہ و اہل بیت۔ حضرت حضرت شہداء و صحابہ کرام
 مولانا محمد رفیع صاحب بنوری المعروف مولانا الف ثانی کے نام سے کون

لے احیائے اسلام کے لئے فارسی زبان میں بھی کتب احادیث کے تراجم
 ساتھ اردو زبان کا جامع بھی پہنچا ہے۔
 مولانا محمد شفیع صاحب بنوری کے نام سے کون
 کتاب ہے اور ان کے اس کو بڑی آکھنیا مولانا محمد شفیع صاحب بنوری
 سے شائع کیا ہے۔ قیمت بجلد ۵۰ روپے
 بیاض النواصب۔ مولانا عبد الرحیم صاحب بنوری
 اسلام کے کالج پشاور۔ یہ ایک مصرعی کتاب آداب المسلمین
 کا اردو ترجمہ ہے اور مولانا شہداء کے ترجمہ اور آداب اسلام
 پر مشتمل ہے۔ نہایت آسان اور دلچسپ پیرایہ میں لکھی گئی ہے
 مولانا محمد شفیع صاحب بنوری کے نام سے شائع کیا ہے۔ قیمت بجلد ۵۰ روپے
 قیمت ۱۰ روپے

جواہر العلوم۔ ان مفہور از مولانا عبد الرحیم کچھوی مع مہم و مغفور
 کی تصنیف ہوا اسے نہایت بڑے کمال میں لکھا گیا ہے اس کی قیمت بجلد ۵۰ روپے
 قیمت ۶۰ روپے ہوا کہ کتابوں کے ساتھ ان کی تصنیفات شامل ہیں۔
 سیکیم ہمالیوں ٹرسٹ۔ ۷۵۔ ریلوے روڈ۔ لاہور

فَلَا وَاعِدِي

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ حضرت قتیبہؓ
 کو بلایا اور فرمایا کہ میری لہجہ سے ایسی چیزیں نہیں کہہنا جنہیں
 اللہ نے تم پر نازل کیا ہے۔ برا کھانا کھاؤ، سنا کر بیٹھ کر چرواہا
 بنو اور اس سے بہتر شغل کماؤ۔ یہ اس سے ایک ہنجر بھاتی تھی۔
 حضرت قتیبہؓ جیسے یہ ہے اسے بڑا بڑا بارگاہ ایک
 مکتبہ پر استاء ہوں۔ جو انہوں نے موت کے وقت کہا تھا
 "اللہ کی عبادت کرنے کی طرف آئے اور کہنے لگے۔ "اللہ
 کے رسولؐ کو غم ہو چکا ہے کہ آپ کی اپنے ساتھیوں سے یہ ہیں لگے
 اللہ کے حبیبؐ کی کمینت ہے۔ حضرت قتیبہؓ نے فرمایا
 "فرمان کو یاد رکھو" وہ مسلمانوں کی مالی حالت بہت

کام کا جو وقت مقرر کیا جاتا تھا اسے ہی وقت کیا جاتا تھا
حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے دن رات
لے تین حصے کر رکھے تھے۔ ایک حصہ غافلۃً اللہ کے لئے تھا، ایک اللہ
لے بندوں کے لئے، ایک اپنی ذات کے لئے۔

سونے جاگنے کے اوقات مقرر تھے۔ ملنے جلنے کے انداز میں
بھی پابندی تھی۔ ایک صحابی ہیں حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ
عنه حضورؐ انہیں جب دیکھتے تھے تو ارادہ شفقت متکرا دیتے تھے
س مسکراہٹ میں تادم آخر فرق نہیں آیا۔ حضور ﷺ کی حدیث
ہے کہ اللہ کے نزدیک محبوب ترین عمل وہ ہے جسے پابندی کے ساتھ
انجام دیا جائے۔

کھانے پینے، شادی بیاہ، کسب و تجارت اور ہر بات
کی طرح مسلمان کا لوگوں سے ملنا جلنا بھی اللہ کے لئے ہونا چاہیے۔
کسی سے ملے تو اللہ کے لئے ملے اور کسی سے دور رہے تو اللہ کے لئے
دور رہے، اَلْحَبُّ لِلَّهِ وَالْبُغْضُ لِلَّهِ۔ اسلام نے فقط غیر اللہ
کی پرستش چھوڑ کر اللہ کو سجدہ کرا لینے پر اکتفا نہیں کیا ہے۔ وہ یہ بھی
دیکھنا چاہتا ہے کہ تم اچھے میان بیوی، اچھے ماں باپ، اچھی اولاد
اچھے بھائی بہن، اچھے دوست اور اچھے ہمسایہ بھی بنے یا نہیں۔
اللہ کا بندہ اور بہتر ستا بننے کے معنی یہ ہیں کہ زندگی کے ایک ایک
شبہ میں اللہ کی خوشنودی پیش نظر رکھی جائے۔ نماز، زکوٰۃ، روزہ
اور حج بھی اللہ کے حکم ہی کی تعمیل تک عبادتیں ہیں۔ نماز سورج کے
نکلنے وقت یا غروب و زوال کے وقت پڑھے تو عبادت نہیں ہوگی
بقاوت ہوگی، علیٰ ہذا عید کے دن کا روزہ اور سال میں ایک کی
 بجائے دو حج حرام ہیں۔ اور زکوٰۃ بھی چند قیود کے ساتھ صرف کی جاسکتی
ہے۔ بندے اور مخلوق کا فرض آقا اور خالق کی اطاعت کرنا ہے
اور بس۔

اسلام میں آپس کے تعلقات کی بہت اہمیت ہے، حضور ﷺ
کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں ”دینی بھائیوں کی
شمال الیں ہے جیسے وہ ایک ہاتھ دوست ہاتھ کو دیتا

ہے اور ایک دینی بھائی دوسرے دینی بھائی کے کام آتا ہے۔
اور فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ جس کی چیز کا کرنا چاہے اسے دے دے
مگر کرتا ہے تاکہ وہ کسی اللہ تعالیٰ کو بھولنے لگے تو دوست
یا وہ دوست اور جب وہ اللہ تعالیٰ کو یاد کرے تو دوست
اس کو ساتھ ہی لے ” اور فرماتے ہیں ”جو شخص اللہ کے لئے
دوستی کرتا ہے اسے بہشت میں اتنا رفیع درجہ ملے گا کہ اگر اعمال
سے اتنا رفیع درجہ نہیں ملے گا“ اور فرماتے ہیں ”دوستوں میں
جو زیادہ محبت کرنے والا ہوتا ہے وہ اللہ کو زیادہ محبوب ہوتا
ہے“ اور فرماتے ہیں ”اللہ تعالیٰ کہتا ہے، میری دوستی
ان لوگوں کا حق ہے جو میری خاطر آپس میں ملتے جلتے ہیں“ اور
فرماتے ہیں ”قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کہے گا وہ کہاں ہیں
تمہیں نے میرے لئے ایک دوسرے کو دوست بنایا تھا، آج
بیکہ کہیں پناہ نہیں ہے میں انہیں اپنی رحمت کے سائے میں پنا
دوں گا۔“ اور فرماتے ہیں ”اللہ کے لئے دوستی اور دشمنی کرنا ایمان
کی ضروری کی دستاویز ہے“ اور فرماتے ہیں ”اللہ کے لئے دوستی
کرنے والوں کے چہرے بہشت میں اس قدر چمکیں گے کہ چہروں
کی روشنی اہل بہشت پر پڑے گی“ اور فرماتے ہیں ”جب تم
میں سے کوئی کسی سے دوستی کرے تو اسے بتا دے کہ میں تیرے رُج
وراحت کا شریک ہوں۔ اخلاص کے اظہار سے محبت بڑھتی
ہے

ہمارے ہاں امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور
امام احمد حنبل رحمۃ اللہ علیہم اجمعین، چار بزرگ ایسے گورے
ہیں جنہوں نے قرآن مجید، سنت رسولؐ اور اہل بیتؑ کو اولیٰ
زادہ کی ضرورت کو سامنے رکھ کر دنیا اور عقبیٰ کی صلاح کیلئے
قاعدے ضابطے اور بائی لازمدون و مرتب کئے تھے جو عام
المسلمین میں اس وقت سے اب تک مقبول ہیں۔ ان ہاں کے
اہل بیتؑ

لہٰذا حضور ﷺ کا نانا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول ”اللہ میرے
قرآن مجید کے مطالب کی تشریح و توضیح کرتے ہیں۔“ (واحدی)

جناب خراجہ شریف دیوبند

(ادب الملک)

ساکن راست



فرمائی کہ انسان جس کی بندگی کرتا ہے جس کے آگے سرعبدیت
نہم کرتا ہے جس کی پوجا کرتا ہے جس کا مقام اس کے دل و دماغ میں
ماں باپ سے بدرجہا بلند ہوتا ہے اس کے اعمال و افعال اگر اشد
مکروہ ہوں تو پھر بجا ریوں کی پستی کی کیا حد ہوگی۔

ابن آدم بھی عجیب شخص ہے۔ اشرف المخلوقات اور صاحب
ادراک و شعور ہونے کے باوجود جب غلط فہم کی جانب
آتا ہے تو عجیب امتیاز رکھتا ہے کہ نادکھائی دیتا ہے۔ اس مقام پر
الہ کا وہ ہی فرمان دے میں آتا ہے کہ ان کی آنکھوں پر پردہ کر دے
ہیں اور عقلوں پر پتھر۔ ایک لمحہ کے لئے غور فرمائی

کہ آپ اپنے پر حکومت کرنے کے لئے کسی بدکردار و بدقماش کا
انتخاب نہیں کریں گے تو پھر پوجا پاٹ کے لئے عبیدت کے لئے
ایسوں کو تراش لیتے ہیں جن کے اعمال شنیعی تک نہ ہوں۔ سچ
یہ ہے کہ جب انسان رب حقیقی سے روگردانی کرتا ہے تو انتہائی
قعر مذلت میں جاگرتا ہے۔ گریتا چلا جاتا ہے اور کہیں پھر رکتا نہیں
حتیٰ کہ اسفل السافلین کے لقب کا مستحق بن جاتا ہے۔
اندریں صورت اگر قوم کے کرداری امکانات کا اندازہ کرنا ہو تو
اس کے معبودوں پر نظر ڈالئے اگر وہ بلند ہیں تو اس ملت کے
کردار کے بلند سا پنچہ میں ڈھلنے کا امکان ہے۔

جس دھرم میں ایک دیوی کی عصمت اس صورت میں بچے
اور اس کی شرم یوں محفوظ رہے کہ نہ منظر سازی نہ کھل سکے اس کی

ہاں تو بندہ نواز جہاں تک یاد ہے خادم اس سے پہلے آپ
پر عرض کر رہا تھا کہ رسول عربی شافع عشر امام الانبیاء صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم آپ کو جس رب قدر و علیل کے سامنے جھکا یا اور جس کی بندگی
کی وہ دیگر معبودوں اور دیوی دیوتاؤں سے کس درجہ ارفع و اعلیٰ ہو
رب کا دیگر معبودوں سے مقابلہ کرنا بھی سورا دیب ہے اللہ ہم کو

فکرے بحالت مجبوری و بہ اکراہ یہ عمل ہو رہا ہے۔
ان کی دیویاں اور یونان کے دیوتا ان کی دیو مالا کے مطابق
صرف اقتدار کے لئے ایک دوسرے سے متصادم نظر آتے ہیں بلکہ
ملات عشق و محبت میں بھی برسر پیکار ہیں جس گھناؤنے کردار کا
ماہر ہوتا ہے اس سے اسفل انسان بھی شرمسار ہو جائے
معبود تو وہ ہے جس کے آگے ہم سرعبدیت تم کرتے

اس کی ہدایت اور اس کا نمونہ ہمارے لئے مشعل راہ ہوتا
ہے جب اس کا یہ کردار ہوگا تو اس کے پرستاروں کے کردار
پستی کا اندازہ فرمائی کس قعر مذلت تک نہ پہنچ جائے گی۔
ماں باپ اولاد کے ذہنوں میں ایک خاص مقام رکھتے ہیں۔

اس لئے ضرورتاً اس جیسا بننا چاہئے جس کو وہ عزت اور احترام
انظر سے دیکھتے ہیں بیٹا بیٹی ماں باپ کی تقلید کرتے ہیں۔
ماں باپ کے کردار اور اعمال خراب ہوں گے تو اولاد بڑا سکا
و کو بڑھنے کا بدرجہ اتم امکان ہوگا۔ درآں حالیکہ ماں باپ
کے کردار کی ترقی و اولاد ہوتی ہے اور محض اس وجہ سے کہ
تو اولاد کے اس میں ایک مقام اور احترام ہوتا ہے تو پھر بلند

الت تھی ہو ہائے کہ کھولنے والوں کے ہاتھ غل جھوکر ہ جائیں
 کے انہا گتے ہیں لیکن ساری کی کوالت ختم ہونے سے
 دھرم غصہ اور مشرم کی حفاظت کے سلسلہ میں اپنی استریوں کے
 ہر ہر است اور غرق ہوتے ہیں۔ یہ گمراہی کی تلقین کر، اسے اور جو
 دست و پا پا ہج اور لاچار کردار اس تعلیم اور مثال سے پیدا ہو گا
 سے جنم دینے کا موجب ہے۔ ————— یہ تو دیوی ہی
 میں جنہوں نے خود کو ان بے شرموں کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا
 نہیں سوچا کہ ان کے درپے تھے اور آبروریزی پر آمادہ اس کے
 برخلاف روزمرہ ایسے واقعات سننے میں آتے ہیں کہ عصمت
 شہداء میں ہے جان دی اور آبروریزی۔ ابھی تقسیم ہند کے
 ان دنوں کے کتنے کتنے گناہ گار تھے جو جان پر نہیں لیں اور
 انہیں بچا لی۔ ————— اس کے برعکس یہ کہا جاسکتا ہے
 کہ وہ منشی تھیں ان کے واسطے ہی راہ تھی۔ دیوی نے اپنی کرامت
 کو دکھائی، ہم تسلیم کرتے ہیں کہ دیوی نے کرامت دکھائی
 اپنا دیوی ہونا ثابت کیا لیکن سوال یہ درپیش ہے کہ ان کے بچاریوں
 اور بچاریوں کے سرزد ہر اس کا کیا اثر پڑ سکتا ہے۔

معد بندہ نواز معبود کے کردار اور اس کے تخیل کا اثر پرستار
پر بڑا تاب ہے۔۔۔۔۔ مقصد ہمارا یہ واضح کرنا ہے کہ جیسا دہرم
ہو گا پجاری ویسے ہی ہو جائیں گے۔ احلام کا ایک ایک پہلو
لے لیجئے اور اس پر کرداری کنٹرول کا ف سے غور فرمائیجئے اور اس کے
مقابلہ میں دیگر مذاہب کو لیجئے اور اسی زاویہ سے ان کا جائزہ لیجئے
تو صاحب انصاف یہ ماننے پر مجبور ہو گا کہ اس دین میں جو تخلیق
کردار کے بلند پہلو ہیں ان سے دیگر مذاہب بڑی حد تک خروم
نظر آتے ہیں۔

اس منزل پر آتم کو اس سوال سے دوچار ہونا پڑتا ہے کہ
کہ دار بند سے اقوام ترقی کرتی ہیں اور کہ دار پست سے تنزل پذیر
ہوتی ہیں جب ہر ادا دین ارفع و اعلیٰ کردار پیدا کرتا ہے تو پھر ہم اس
لئے حلی کا کیا رکھیں ہیں، اشیاء کا وہ ہم پہلے عرض کر آئے ہیں کہ
تقریباً خلیہ ہونا اور نہ ہونا ہے اور اس کا استعمال کن اور نہ کن

میں بیروں تلے سے نکل گئی اور خود سہیل بن گئے اس میں اسلام کو کیا الہنا۔ اسلام نے تو تم کو سرداری و سرداری کی راہیں بتائی تھیں، ہام عروج تک پہنچایا تھا تمہارے سر کو سرتاجدار بنایا تھا تم اپنے اعمال سے سرنگوں و شرمسار ہوئے۔

کوہ شرفات تیری ضرب تجھ سے کشو و شرق و غرب
تین ہلال کی طرح ملیش نیام سے گذر
ہاں تو سرکار یہ ہے آپ نے سر زمین بند بزم و پیش سات سال
حکمرانی کی آپ کے بعد دانایان فرنگ آئے اور سو سال کے اندر
چلتے پھرتے نظر آئے، ہم بچپن میں سنتے تھے وہ اپنی آنکھوں سے
دیکھ لیا بچے گلیوں میں کہتے پھرتے تھے۔

چار آئے چار بٹے چار سرمہ داناں
ارنگے فرنگی رہ گئیں نشانیاں
پھر جو نشانیاں یہ جانے والے چھوڑ گئے ہیں وہ شہر یہ نقصان؟
ہیں۔ ہم نے فرنگیوں سے تو نجات پالی ان کی نشانیوں سے نبی
جلدار جلد گلو خلاصی حاصل کرو۔ اللہ اس میں تمہاری مدد کرے
ابھی تک تمہارے جسم ان کی غلامی سے آزاد ہوئے ہیں اپنے ذنب
کو بھی طوق و سلاسل سے گلو خلاصی دلاؤ۔

ہاں تو یہ دانایان فرنگ اس زمین پر سو سال سے بھی کم
اسلام قائم رکھ سکے جس کو تم نے سات سو سال تک زیر نگین رکھا۔
حالانکہ تمہارے دور میں قانون اسلحہ تھا جو ہتھیار تیغ و سناں
تیر و تبر حاکم کے پاس تھے وہی محکوم کے پاس جو تیغ راعی کے زیر
کمر تھا وہ بھی رعایا کے پاس بھی موجود، انگریز کے دور میں حاکم
کے قبضہ قدرت میں تو مشین گنیں ٹینکس اور ہوائی جہاز تھے اور
آپ پر یہ قابض کہ گز بھر کی چھڑی بھی نہ رکھ سکیں۔ ہم نے اپنی آنکھوں
سے دیکھی کہ ہانہ فی ہانہ میں وہ کھسکے کہ کھجکے ہوڑھوں کے ہاتھ میں
غصائے پیری ہے وہ دیکھتے اس کے مہارے سے قدم قدم جلا رہے
ہیں۔ اس کے جہان کے عذاب بھار کے ٹکڑے سے وہ چھین لیا۔
یہ دیکھ کر حکومت کے پاس ملک کے ایک حصے سے دوسرے
سرے تک رسائی کے لئے اور اخلاعات پہنچنے کے لئے صرف گھوڑے کی

سواری تھی۔ اس کو کھٹکا بھی دوڑا اور وہی زور و تھک دیکھ کر
پاؤں بھی نہ نکالت اس کے انگریز بہاؤ کے پاس برق بنکارت سے
اطلاعات آتی تھیں اور باد رفتاری سے ایک جگہ سے دوسری
جگہ پہنچا رہا تھا۔ ان کے لئے زمین کی لٹاؤں کی ہلکی تھیں۔ اب اہل
نجات و استقامت سے بتائیں کہ ملک گیر و ملک داری کے ہم
اہل تھے یا سفید قام گوری چھڑی کے اغیار۔ ہم حکومت اپنے کردار
کے ذمہ پر کرتے تھے اور یہ نفس ساری طاقت کے بل پر۔ یہ رعایا کو
بے دست و پا کر کے ان کو اپنا ملک بنا کر ادا دیتے تھے اور پھر
تھے، ان کی حکومت کا راز اس میں تھا کہ ملت کے ارفع افراد کو لگا
ارڈل بنا دو اور اڈل کو چھوڑ کر ارفع کردہ و تاکہ ارڈل کا دور ہو شرق
اپنی آبرو بچا کر گولے میں دیک کر بیٹھ جائیں اور ان کے مقابلہ پر
کوئی سر نہ اٹھا سکے۔ ان کو یہ راز معلوم تھا خاندانی افراد اعلیٰ
طبقة کے لوگوں کے کام و دہن حکومت کے لذت آشنا ہوتے ہیں۔
اور ان کے قلب طالب آزادی ان کی خود داریاں غلامی سے
بھینچلاتی ہیں۔ اور نے طبقة کے ذہن ان بلند یوں اور ارفع خیالات
سے معرا ہوتے ہیں۔ اس کے برخلاف مغلوں کے دور کو دیکھ لیجئے
کہ راجپوت جن کے خون میں حکومت تھی جو سنگھ آسن پر جنم لیتے اور
سنگھ آسن پر مریں گزارتے اتنی کو اپنا یا گیا مراتب عطا ہوئے اور
عہدہ ————— مدعا اس سب سے ہمارا یہ ہے کہ صحیح معنی
میں حکومت ہم مسلمان کہتے تھے۔ اغیار سیاست کی جان کاہ
زنجیروں میں کس کر قوم کی روح فنا کرنے کے بعد جس سبب جان بھری
بننا جانتے تھے۔ ————— ہم صاحب کردار تھے اور حکومت
کہتے تھے یہ اغیار عیار تھے اور حکومت کا منہ چڑاتے تھے۔ یہ
کردار ہم کو اسلام نے عطا کیا تھا۔ ————— اسلام تو وہ روشنی
عطا کرتا ہے جو ذرہ کو آفتاب بنا دے اسلام تو وہ ہے جو انسان
کو فرشتوں سے بڑھا دے۔ ————— اللہ الشہ آج یہ اسلام
کے منہ آ رہے ہیں۔ چھانچ بولے تو بولے چھپتی بھی لگی بولنے جس پر
ستر اور دو بہتر چھید۔

بت کریں آرزو خدائی کی، و نشان سب تیری کبریاؤ کی

عزیز ان میں تیار ہے زوال کا باعث اسلام سے دوری
 کہ اسلام چھوڑ کر انکار کیا تو وہ
 سے حضرت کرنا چاہ رہے ہیں اس وجہ سے مخالفت
 اور طریقوں سے تیار ہے: ہنوں میں یہ نہ آلودہ
 شے رہے ہیں۔ ہم پہنچتے ہیں کہ مرنے سے پہلے
 اس آگاہ کردیں۔

بکھالنے سے ہے نہیں سر و کار

اب مان نہ مان تو ہے مختار

سرب زدہ افراد کو ہم نے مسلمانوں کو برا کہتے سنا ہے
 اپنے کانوں سے سنا ہے ایک انگریز کے چیلے تو
 ہی دشنام طرازی پر اتر آئے۔ یہ بوڑھا کچھ دیر
 تھا رہا اور دل ہی دل میں کھدلتا رہا اور وہ مسلسل مسلمانوں
 کی بڑے ڈالتے رہے کوئی برائی خیر سے ایسی نہ تھی جو
 کی رائے میں مسلمان میں نہ ہو۔ غدار یہ جھوٹے یہ چور
 بدتماش دنیا بھر کے لشکے اور گنہگار عن کا ان کے
 ل کے مطابق مسلمان بدترین اور اذول ترین مخلوق
 تھی کہ انھوں نے یہ بھی فرمادیا کہ صاحب میں تو ایک
 سے بدتر ہو گئے سے لگا سکتا ہوں اور مسلمان کو نہیں اپنا سکتا
 ہر چیز کی ایک حد ہوتی ہے جب وہ

یہ طرح مانے ہی نہیں اور سامان میں آئے ہی نہیں برابر
 پے سے یا ہر ہوتے چلے گئے۔ اللہ دے اور بندہ لے تو
 جو شے کو بھی بھر بھری آئی۔ جب ان کی دشنام
 طرازی زبان ذرا سی دیر کوڑکی تو میں نے عرصہ کی مہیاں
 جہاز وہ آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی اس وقت میرے
 بن سے نکل گیا خیر سے کیا نام تھا۔ بولے خدا بخش۔ ہاں میں
 بایا د آگیا ماشاء اللہ خوب نام ہے یہ نام تو بیٹے مسلمانوں
 ہے اس کے مستی یہ ہیں کہ جناب کے والد بزرگوار اللہ
 کے لئے سے کر گئے انسان۔ جن کے خیالات کے
 ان کے ہر ہر کلمہ میں اللہ ان نام محبوب کے عالی تھے

جو جناب نے ابھی مسلمانوں میں بتائے ہیں اور خنزیر سے
 بدتر تھے پھر بیٹے باب تم خنزیر کو گئے لگنے کو تیار ہوا اور
 مسلمان کہہ گئے کو اپنانے کو تیار نہیں۔ اندری صورت یہ منک
 ہے کہ آئندہ سے جب کوئی آپ سے والد کا نام دیا نہ
 کرے تو بہتر ہے کہ بجائے خدا بخش کے خنزیر فرمادیا کریں اس
 پر وہ کچھ جھجھکے کچھ شاید شرمسار ہوئے۔ — بہر صورت
 وہ بہر کیفیت اس سب سے مدعا ہمارا یہ ہے کہ انھوں نے اپنی
 ہمارو گری دکھائی وہ عاکم تھے ہم محکوم ہمارے: ہنوں کی
 زمین ان کی تکم کا رہی کے لئے ایک حد تک آفریں راتھی۔
 نتیجہ یہ مرتب ہوا کہ ہم اور اس کے ساتھ ساتھ ہماری زمین کا
 ہر شعیہ مزید برآں یہ قیامت آئی کہ ہمارا دین بھی ہماری نظروں
 میں وہ نہ رہا جو حقیقت میں اس کا مقام تھا۔

میرے عزیز جناب کوئی شخص مسلمانوں کو عام برا کہتا ہے
 وہ اس وقت یہ فراموش کر دیتا ہے کہ اس کا اپنا باپ بھی
 مسلمان ہی تھا اس کو بھی جلنے دیئے امدت محمدی کو من حیث
 المات برا کہہ کر گتہ کے رہتا ہے۔ مزید برآں وہ ایک غلط
 بات کہتا ہے اور دشمنان اسلام و مسلمانان کا غیر محسوس ملو
 پر آلہ کار بنتا ہے۔ — اب اسی حرکت کو ایک

اور ناویہ سے ملاحظہ فرمائیں۔ کیوں صاحب آج بھی
 مسلمانوں میں اللہ کے کرم سے ادایا اللہ بھی ہیں اللہ بے با
 اور ابدال بھی جب ہم ایک مجموعی حکم صادر فرماتے ہیں تو یہ
 جلیل القدر ہستیاں بھی اس کی زد میں آجاتی ہیں اب
 غور فرمائیں کیا آپ نعوذ باللہ من ذاک ان کو برا کہنے کی
 جرأت کر سکتے ہیں۔ — مغرب نے اور مغرب کے اسلام
 دشمن عناصر نے ہم پر یہ ظلم ڈھایا ہے کہ ہماری عقلوں پر پردہ
 ڈال دیتے ہیں ہم کو ذرا آگے نظر نہیں آتا بولتے خدا ان سے
 لوچا کیلئے اپنے اپنے اجسام تو ان کا زنجیروں سے آزاد کر دیں
 اللہ کے واسطے اپنی روحوں اور اپنے ذہنوں کو بھی ان سلاسل سے بے با
 ہوتے رہے۔ اپنے ہر کلمہ کیجئے تاہم غور و فکر و تامل میں رہیں

بکھالنے سے ہے نہیں سر و کار

طہارت نصف ایمان ہے

(حدیث)

سوان
بیرائڈ
صابن

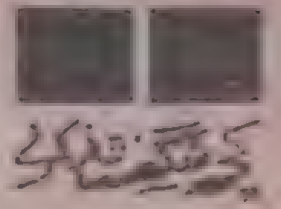
آپ ضرور پسند فرمائیں گے یہ صابن
ستھرے اور اچلے کپڑے دھوئے



یہ انہی مصنوعات

ذوالفقار انڈسٹریز لمیٹڈ

ذکر محمود



بلاغ لکھنؤ میں شائع ہوا

حضرت تھانوی کے
ایک نگہنامہ خلیفہ

دیوار اس لئے آسانی سے میرے تھے کہ حضرت حکیم الامتؒ کو قیام ہونا
کے چچا زاد بھائی حضرت حضرت مولانا عبدالحقؒ، رسالتی پروفیسر مولانا
جامعہ عثمانیہ و نظیفہ مولانا حضرت حکیم الامتؒ کے گھر پر تھا۔

چند روزہ قیام کے بعد حضرت حکیم الامتؒ وطن لوٹ رہے تھے
تو اس نے گرفتار عشق کو ایک عجیب کٹھن اور نازک مرحلے سے گزرنا
پڑا حضرت نے مولانا کو اسٹیشن کنسے سے منع فرما دیا۔ ابلیک
طرح تھیں حکم کا خیال دوسری طرف بڑبڑا دل کا اضطراب ان کی
معمولی کشاکش اور آسان مرحلہ نہ تھا

ہر ہوشاگے زواند جام و سداں باغین

آنروز امتداد دہشتے ان دہلوں میں جوڑ کی صورت یہ سمجھاتی تھی
مولانا خود اسٹیشن کے باہر ایک ایسی جگہ پر کھڑے ہوئے کہ ٹرین گزرتے
گئے تو محبوب کی آنکھ لٹک جاتے۔ چنانچہ تدریس بعدی مدد کار گزرتے
محب اور محبوب کی نظریں دور ہی دور سے ایک دوسرے کو انوار
والفراق کر گئیں۔ حضرت حکیم الامتؒ کے قلب مبارک

مولانا عبدالحقؒ، حضرت مولانا حکیم عبدالرحمن مدنیؒ سہارنپوریؒ ثم حیدرآباد
نے فرماتے ہیں کہ مولانا حضرت مولانا عبدالحقؒ سہارنپوریؒ کے
قلب الصدق تھے اور ان کے ذریعہ حدیث شریف کا فیض حیدرآباد میں
خاص طور پر پہنچا۔ حکیم صاحب محدث کے سب سے ممتاز شاگرد محدث
وکن حضرت مولانا سید عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں، جن کی تالیف
"دجاجة المصایح" اپنی نوعیت کی ایک کتاب ہے۔

فتح اکبر قدس سرہ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے "سبحان اللہ"
لئے والوں کو عوام الناس میں چھپا دیا ہے۔ حضرت مولانا محمود الغنی
رحمۃ اللہ (سہارنپوری ثم حیدرآبادی) دور حاضر میں اسی کا مصداق تھے،
ان کی فکر کو کمال بھی دیکھنا تو تقریباً پچاس برس وہ اپنے
سے بالکل کلمات کے ساتھ اس طرح گزار گئے کہ ان کو کسی نے
نام نہ پہچانا۔

حضرت ممدوح استاذ المحدثین حضرت مولانا احمد علی سہارنپوریؒ
نے فرماتے تھے ان کے والد سہارنپوریؒ نے حیدرآباد دکن چلے آئے تھے
ان کا لٹ کو ذریعہ معاش بنا کر اس وقت کے فیشن پرستوں کی سی زندگی
سفر کرتے رہے۔ فرزند کو لے ہوئے تو ان کی پرداخت کے لئے زریں مقرر
کیے۔ یہ اکلوتی اولاد خدا کی شان کہ خلق کمزور اور پاتھ پاؤں کی بھی کچھ
قد ورسی تھی۔ لاڈ پیارا ایسا رہا کہ تعلیم نہ بے حد طرز ہی کی پوری ہو سکی نہ
یعنی۔ جوان ہو کر یہ لڑکا کلین تھینو اور خود بین بن گیا، یہ ماں باپ
کو بوجھ کا لڑکا تھا گریب غیث کی رہنمائی کا فیصلہ کیا اور لڑکا اور وہ
غم نہ ظاہر ہو گیا، حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ
قدس سرہ نے حیدرآباد شریف لائے ہوئے تھے، سہراہ شیخ غارون
و اس خوش بخت کو بننا ہر خود بین و خود نگہ، جوان کی نظریں چار ہونے
نظریں کیا لیں،

آن دل کہ دم نمویں از خود پر و جوانان

پچاس سال موت بردہ بیک تھا ہے

مولانا نے فرمایا ہے کہ مولانا نے حضرت کے سوا کسی کو بھی
نہایت سے کچھ نہ فرمایا کہ کچھ نہیں فرمایا نہ آتا تھا یہ دولت

انا محمد الفی کے اس امیر۔ ان عشق و ادب کا بڑا اثر ہوا اور ان کے سامنے ان کی اس ادا کی تحسین فرمائی۔

بہر حال شیخ کی پہلی ہی نظر مولانا پر جذبہ کامل کا اثر کر گئی اور وہ مولانا کی زندگی بدل گئی، ذکر و فہم، غفلت گزشتہ اور عزت کا غلبہ ہو گیا، اصطلاحی بولی میں مجذوب ہو کر سالک بنے خطا کے ذریعہ تمنا نہ بھیون حاضری کی درخواست پیش کر دی اب اذراہ شغل و محنت کا آیا کر غری اور معذوری کے ساتھ طویل سفر خاص و زحمت کا موجب ہو گا، مگر ادھر شوق ہنر و ہر درجہ کو پہنچا ہوا تھا۔ پھر ایک تہہ بیرسمائی دی اور جواباً الجواب پیش کیا گیا کہ والد ماجد سہارنپور میں مقیم ہیں مولانا کے والد کے انتقال کے بعد والدہ مستقلاً سہارنپور جا چکی تھیں ان کی خدمت میں حاضری بہر حال ہوگی اور وہاں سے تنہا نہ بھون کچھ دور نہیں گئے حاضری کی اجازت عطا ہو، چنانچہ اجازت مل گئی۔

مولانا مرحوم راقم عاجز سے فرمایا کرتے تھے اور ان تلند مشرب و رنگ کا طرز کلام ایسا ہی تھا کہ "یہ میری چالبازی تھی کہ میں نے حضرت کو ایسا لکھ دیا ورنہ اصل نیت تو حضرت ہی کی زیارت تھی، والدہ کی ملاقات تو محض بہانہ تھا۔" غرض پھر اسی کے سہارے بار بار تنہا نہ بھون محضر ہوتے رہے۔ اور وہ فیض پائیہ ایک توحید، تجرید اور تفرید میں فرد کامل ہو گئے۔ شیخ عالی مقام نے خلافت سے سرفراز فرمایا مگر خدائیت کا غلبہ ایسا تھا کہ اس کو بھی محض اپنے جدا مجد و محدث سہارنپور ہی کے تعلق کی رعایت پر معمول فرماتے رہے اور کبھی مشیخت کے منصب پر غماہ نہ ہوئے۔ ظاہری حالت بھی ایسی لکھی کہ عام سطح سے بلند کوئی سمجھ ہی نہ سکا، ہاں جواباً نظر تھے وہ ان کے کمال باطنی پر رشک کرتے تھے۔

مولانا کو اپنے شیخ سے کامل درجہ کا عشق تھا، وہ ان کے عاشق و سناقی نہیں بلکہ عاشق و اقی تھے، خود فرماتے تھے کہ تحریک خلافت کے زمانے میں جب کہ سارے علماء دیوبند ایک طرف تھے اور حضرت والا (حکیم الامت) ایک طرف اس لئے اچھے اچھے مریدوں کے قدم بھی ڈمکا گئے مگر مجھے تو اشرف علی کی ذات سے محبت تھی، نہ

ان کے علوم سے نہ کمالات سے اس لئے اگر سب کے سب بھی دھڑکے کو چھوڑ دیتے تو میں تو اہم تھا۔" اس پر راقم عاجز نے فرمایا کہ کیا کر شیخ عبد العزیز و دباغ قدس سرہ نے یہی فرمایا ہے کہ جب تک مرید کو شیخ کی ذات ترانی سے عشق نہ ہو گا شیخ سے کامل فیض نہیں پاسکتا۔ میری اس بات پر مولانا نے فرمایا کہ "مجھے یہ سب کچھ معلوم نہیں مگر میں کیا کروں کہ مجھے ان کی ذات سے محبت ہے اور یہ میری غیر اختیاری بات ہے۔" یہی وجہ تھی کہ اپنے شیخ کی ادنیٰ تمقیص ان کے لئے ناقابل برداشت تھی، طبیعت و نیت بھی ذرا ہمالی تھی اس لئے پہلے تو لڑا ہی بڑے تھے مگر بعد میں ان کی اس حالت کی اطلاع ان کے ایک خواجہ تاش نے حضرت حکیم الامت کو کی اور حضرت نے ایک تعویذ مولانا کو ارسال فرمایا تو جوش تخم گیا، ضبط کی طاقت پیدا ہو گئی مگر بیجان اور اس کا بطنی اثر اپنی جگہ رہا۔ اسی کراچی کا واقعہ ہے کہ ایک دفعہ مولانا کو شدید دست لگے۔ راقم الحروف نے دھڑپو چھی تو فرمایا کہ ایک صاحب مولانا..... سے یہ کہہ رہے تھے کہ مولانا اشرف علی صاحب بڑے نیک انسان تھے اور بڑا کام کیا لیکن تصوف کے اونچے حقائق تک ان کی رسائی نہ تھی۔ یہ جملہ میرے کان میں پڑا تو میں غصہ پی گیا مگر اس کے اثر سے دست شروع ہو گئے۔

اور ایسا کئی بار ہوا۔

عملی اعتبار سے مولانا کی زندگی میں ذکر و فہم اور زہاد کے ساتھ سخت احتساب نفس کا اہتمام قریبی لوگوں نے دیکھا ان سے زیادہ اپنے نفس سے بدگمان اس عاجز نے کسی کو نہیں دیکھا، کراچی کے دوران قیام راقم الحروف کے گھر مولانا تقریباً سوا ڈیڑھ برس مقیم رہے۔ پچھلی شب کو اٹھ کر وہ صبح کے لئے نکلتے تو بڑے پرہیزگار اور غضب آلود لہجہ میں ان کی زبان سے یہ کلمات سنائی دیتے کہ یا اللہ میں بہت کمینہ بڑا بد معاش اور ایسا اور ایسا برا ہوں تو اپنے فضل و کرم سے معاف فرما، اس وقت ان کا قال ان کے حال کا بڑا موثر ترجمان بن جاتا تھا۔ اس کے علاوہ وہ اپنے نیک خصال خواجہ تاشوں کے غائبانہ مداح ہونے کے باوجود

میں سے بہت کم محض اس وجہ سے تھے کہ خود کو اس وقت اس
سمجھتے تھے، حالانکہ وہ لوگ مولانا کی چند لمحوں کی ملاقات کو
میں اپنے لئے وہ حادثات سمجھتے تھے۔

مولانا کا میلہ نسبت چشتیہ کے زمرہ سے تھوڑا سا بنا
تھا، اکثر استغفار کا جواب ان کی ایک آہ گرم ہوتی جو ہر روز
داغ اور چہرہ کا تر یا ق بن جاتی تھی یہ ناکارہ ایک مرتبہ سخت
طبی گھٹن (تبعض) میں مبتلا تھا، سر راہ مولانا مل گئے، منظر بانہ
بنی حالت ناراضی گزری، مولانا نے بس "آد" لکائی اور چل دیے
مبتلا کا کہہ مہینہ گیا، دفعۃً حالت برستے بدل گئی۔

مولانا بڑے صاحبِ کرامات بھی تھے، مگر وہ کرامات
میں عوام کو نظر نہ آسکتی تھیں، انھوں نے جس پر شفقت فرمائی،
میرا اس کو دین خاص کی توفیق میسر آگئی، وہ جہاں بیٹھے گئے
تکست ظاہر ہو گئی، مگر کسی کے ہتھائے کہیں نہیں بیٹھے تھے، ان کو
وفاقی بزرگ سمجھ کر دعا کروانے لیا جاتا تھا، کراچی میں تین چار مقامات
پر معلوم ہیں جہاں مولانا خود سے جا کر بیٹھے اور جہاں بیٹھے خود
بیٹھنے کی اجازت طلب کی اور اجازت دینے والے نے ازراہِ کرم
اجازت دی یہ نہیں سمجھا کہ یہ خود کرم گستر ہوتا ہے اور کرم گستر ہی
کو مصلحت ہے۔ دو ایک کریانہ کی دوکانیں ایک ہوٹل ایک آدھ
سب جو بالکل نہ چلتا تھا، مولانا کی چند روزہ نشست سے بارونق
بارککت ہو گئے اور پھر مولانا وہاں سے چلتے بنے۔ مولانا کے
خلق بعض واقف کاروں کو یہ کہتے سنا اور آثار بھی کچھ ایسے
ملے تھے کہ مولانا اہل خدمت "بزرگوں" میں سے تھے، حیدرآباد میں
مردوں ہم لوگوں نے دیکھا کہ روزانہ وقت مقررہ پر مولانا کا گشت
ہر گے ایک خاص حصہ میں ہوتا تھا شاید اس میں وہی رمز ہو۔

ذکر الہی دراصل جنت اور اہل جنت کو زمزمہء نشاط اور
الکے دو معافی ہے، جہاں ذکر الہی ہے وہاں ہم نے فریادوں
کو آجاسے تو شبہ کی کیا بات ہے۔ اقامتِ عاجز کو اس کا مستی مشاہدہ
نہت مولانا محمود الحسنی عبادت کی صحبت میں ہوا، اس اللہ والے
میں بیٹھا، سچلے لیا اس میں رہتا تھا ایک مرتبہ مجھ کو کچھ دیر

کسی قدر وقت سے ٹک جانے کا حکم فرمایا، میں خاموش بیٹھا رہا اور
وہ ذکر میں مشغول ہو گئے، دغیر مشاک و عنبر کی ملی ٹیلی فرشیہ اس
قدر تیز محسوس ہوئی کہ جیسے مشاک و عنبر کے غبار نے کھل گئے ہوں
اور یہ خوشبو اس وقت تک رہی جب تک مولانا مشغول ذکر رہے
میں نے ایسی خوشبو نہ پہلے سو گئی تھی نہ پھر میسر آئی
یہ پہلے ہی عرض کر چکا کہ مولانا کچھ زیادہ بڑے کچھ نہ تھے
حضرت حکیم الامت کے عشق نے ان کو ان کی تصانیف کا رشتہ
بنادیا اور اسی عشق کی کرامت تھی کہ مولانا نے حضرت کی ایک
تصنیف کو نہ صرف بار بار پڑھا تھا بلکہ اہم فدا داد اور باطنی یا فطرت
کی وجہ سے مہات سائل تصوف کو ایسے سمجھ گئے تھے کہ دقیق سے
دقیق لسانی بات اور تربیتی رمز کو جب وہ بیان فرماتے تو علمِ انک
کسی پہلو سے اس پر حرف گیر ہی نہ کر سکتے تھے، یہ کمال حضرت حکیم
الامت کے غیر عالمِ غلغار میں مولانا ہی کے ساتھ مخصوص تھا، اور
یہی نہیں بلکہ چونکہ ان کی نسبت بہت اوجہ تھی اور جذبِ سلوک
دونوں راہوں کے واقف کار تھے اس لئے اپنی طرف سے بھی جب
وہ کوئی بات ارشاد فرماتے تو وہ معیارِ علم و عرفان پر اس قدر
پوری اتاری ہوتی کہ اعلیٰ سے اعلیٰ میں ان تحقیق میں اس کو ماننا
تہا جاسکتا تھا۔

مولانا نے ساری زندگی تہجد میں گزار دی، بڑے ناز و نرس کے
پلے تھے مگر ادھر آ کر سب کے الگ تھا، مسکنت فقر اور گوش
گیری ہی کو پسند فرمایا تھا، البتہ سقیط حیدرآباد سے چند برس
پہلے اپنے ایک پیرو بھائی مولوی عبدالرحیم صاحبِ بدظہم کے گھر
منتقل ہو گئے تھے۔ ۱۱۵۰ میں وہاں رہے پھر مولانا
سید عبدالجبار صاحبِ بدظہم سے راہ و رسم اور نسبت بڑھائی تو ان کے
انصرار پر ان کے گھر منتقل ہو گئے اور مولانا نے بھی حضرت کی خدمت
آخر وقت دل و جان سے کی اور ایسی کی کہ سگی اولاد بھی نہ کر پاتی۔
سقا و حیدرآباد کے بعد مولانا سید عبدالجبار صاحب کے ساتھ حضرت
محمود الحسنی صاحب کراچی آ گئے اور تادمِ سرگدہ میں رہے، البتہ
درمیان میں شہداء اور شہداء کے تقریریں سوا یا لڑے، برسوں

مولانا کا قیام راقم حائز کے گھر ہوا اور اس کا سبب یہ تھا کہ کراچی کے

مولانا کو مرشدی و مولائی حضرت مولانا علامہ سیلیمان ندوی اے

فیہ معمولی محبت ہو گئی، اس عاجز کا قیام خوش بختی سے حضرت مرشدی

رحمۃ اللہ علیہ کے قریب ہی تھا اس لئے مولانا میرے گھر منتقل ہو گئے

تھے۔ ستمبر ۱۹۵۲ء میں جب حضرت مرشدی رحلت فرما گئے تو

مولانا روتے جاتے تھے اور بس یہ فرماتے تھے کہ "اے اللہ شیخ کے بعد

ایک سے محبت ہو گئی تھی وہ بھی رخصت ہو گیا" اور احقر سے بطور

وصیت ارشاد فرمایا تھوڑی سی جگہ حضرت (کے مزار پر انوار)

سے قریب نیچے بھی مل جائے مگر آہ کہ جب دو برس بعد اس وصیت

کی تکمیل کا وقت آیا مرا سیلیمانی ایسا محصور.....

ہو چکا تھا کہ مولانا کی تدفین اس کے قریب ہی حال تھی، اور مولانا کی

تنہائی پسندی یہاں بھی رنگ دکھا گئی کہ رات کی تاریکی میں چند

اہل محبت نے مولانا کو شہر سے کوسوں دور مادی پور کے قبرستان میں

سپرد خاک کر دیا۔ انا بشروانا الیہ راجعون

بات یاد آئی میرے گھر قیام کے دوران (۱۹۵۲ء میں) ایک

مرتبیہ مولانا محمود الغنی صاحب رحمۃ اللہ علیہ احقر کے ہمراہ حضرت مولانا

رہیقہ مضمون "تاثرات"

علاوہ بھی بہت سے حضرات نے یہ خدمت اسلام انجام

دی تھی، اور کہا جاتا ہے کہ ان چاروں کے دہجے کی خدمت

انجام دی تھی، مگر انہیں شاگرداوند جانشین اس پائے کے نہیں

جیسے مندرجہ بالا چاروں بزرگوں کو مل گئے تھے۔ مثلاً امام

ابوحنیفہ کا کارنامہ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد کے ذریعے

زندہ رہا۔ اسی پائے کے شاگرد اللہ تعالیٰ نے امام مالک امام

شافعی اور امام احمد بن حنبل کو دیئے تھے۔ پھر ان چاروں شاگردوں

کے شاگردوں میں علیم المرتبت علما ہوئے۔ ایک حنفی فقیہ کا حال لکھا؟

بن کا نام محمد بن احمد الشری تھا، لقب شمس الائمہ وہ خاقان کو نصیحت

کرنے کے جرم میں ایک کنوئیں کے اندر قید کر دیئے گئے تھے، انہوں

نے وہاں بھی علمی مشغولہ جاری رکھا، ان کے شاگرد کنوئیں کی

مفتی محسن صاحب سے ملنے ان کی قیام گاہ، رہنما انجمن اہل سنت کراچی

قریب پہلوالی مسجد ابوالشریف سے گئے، وہیں بعد اوقات ہونی

تھی، حضرت مفتی صاحب قدس سرہ نے بڑے چپک سے مولانا کو اپنے

کیا اور اعزاز سے بٹھایا۔ مولانا ایک مجدد وبصفت بزرگ بس بننے

جائے تھے، حضرت مفتی صاحب نے فرمایا "حضرت کو دیکھ کر ہمارا

تہاد بھونک ادا گئی تھی اس پر مولانا نے ایک قہقہہ لگایا اور اسے

لگے، حضرت مفتی صاحب نے دریافت فرمایا کہ "حضرت کا قیام

کہاں ہے؟" مولانا نے راقم الحروف کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ

"ان کے یہاں"۔ حضرت مفتی صاحب رحمہ نے اس عاجز کو

مخاطب کرتے ہوئے فرمایا۔

"آپ نے تو ہمارا کوپال رکھا ہے"

افسوس کہ فضائے معرفت الہی کا ایک ہمارا ایک عرصہ اس دین

بندہ ہا اور چھوڑ بھی گیا مگر کسی کو خبر تک نہیں کہ وہ کب آیا اور کب گیا

اس کا سایہ اہل زمین کے لئے کس قدر بابرکت تھا۔"

زندہ گالی کا مزہ ملت تھا جن کی بزم میں

ان کی قبروں کا بھی اب ٹھیکو پتہ ملتا نہیں رہی

میںڈ بہ بیٹھ جاتے تھے اور وہ حاکم شہید کی گالی کی شرح بن آواز

سے بغیر کسی دوسری کتاب کی مدد کے ابول بول کر لکھ لے رہے تھے

یہ شرح پندرہ جلدوں میں ہے اور اس کا نام سبکو طبعہ مصر میں

چھپ گئی ہے شمس الائمہ محمد بن احمد الشری نے پانچویں صدی ہجری کے

آخر میں رحلت فرمائی تھی۔ قید کتنے عرصے رہے اور متوسط کی تمام

جلدیں کنوئیں ہی سے لکھوائیں یا کچھ حصہ، یہ مجھے معلوم نہیں

ہو سکا۔ بہر حال کچھ حصہ لکھوایا گیا تو بھی بے نظیر و الثبت۔

اور اس سے ہمارے اسلاف کے علمی شغف کا اندازہ لگایا

جاسکتا ہے۔ اور اس کتاب کو دیکھ کر ایک حیسانی نے

کہا تھا کہ جب تمہارے چھوٹے محمد کے علم کا یہ حال ہے تو بڑے

محمد کے علم کا کیا ٹھکانہ! نعمانی

فائل: اس کی ایک کاپی موجود ہے

عید قرباں کا پیغام

یہ ذی الحجہ کا مہینہ ہے اس کی دسویں تاریخ کو ساری دنیا کے مسلمان عید قرباں کی تقریب مناتے ہیں۔ عید قرباں سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس سفارداراد سے منسوب ہے کہ قربانی کی راہ میں جان قربان کرنا چاہیے۔ اگرچہ قربان کرنا اس بے نظیر قربان کے واقعے کا جزو نہیں ہے، لیکن ہم ان واقعات کو مختصر اور پیش کرنا ضروری خیال کرتے ہیں، تاکہ ذکر حبیب سے وصل حبیب کی سعادت نصیب ہو سکے۔

☆ ذکر حبیب کہ نہیں وصل حبیب سے

قربانی کیا ہے؟ اپنی محبوبہ سے محبوب ترین ہستی کی قربان کرنا اور وہ محبوب ترین ہستی ذات باری تعالیٰ ہے اسے دوسرے مخلوق میں شریک نہ کرنا کہہ سکتے ہیں۔ قربانی کی انتہائی حدت یہ ہے کہ جان قربان کی جائے۔ شریعت الہی میں جان قربان کر کے موت قبول کرنا فحشاء ہے بلکہ یہ عین بقا ہے یہی وہ قربانی ہے جسے ہمارے حضرت اسماعیل ذبیح الشیش کہنے کے لئے تیار ہو گئے اور ان کی قربانی سے جسے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پیش کر دیا۔ یہ وہ موت ہے جس سے درد موت فنا کا شکار ہوتی ہے۔

سیکھ قربانی کا ڈھنگ حضرت خلیل اللہ سے

تور دے پھر کفر کو اک ضرب الا اللہ سے

اسلام کی تاریخ ایسی قربانیوں سے بھری پڑی ہے جس کی انتہا حضرت اسماعیل سے پہلی اور انتہا حضرت حسینؑ پر ہے۔

یہ وہ مقام ہے جہاں قربان کرنا اور قربان کرنا

قربانی میں ظاہر و باطن دو چیزیں موجود ہوتی ہیں، اس کا ظاہر تو یہ ہے کہ مسلمان اللہ کے راستہ میں لگے، بکری، دنبہ وغیرہ ذبح کر دے اس کا باطن وہ جذبہ ہے جس نے سیدنا اسماعیل علیہ السلام اور سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو کھیل ارشاد پا کر قربان کر کے آمادہ کیا۔

اللہ تعالیٰ کی کروڑوں رحمتیں ان دونوں پر نازل ہوں جن کی وجہ سے انسانیت کا درجہ اور بلند ہو گیا۔ اپنے متعلق **قُلْ نُسَبِّحُكَ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ** کہنے والے ہمارے عظام بھی حیران ہوں گے کہ جس انسان کے متعلق ہم نے کہا تھا **مَنْ يَطْبَعُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ** وہ حکم خداوندی کی تعمیل کر کے کہاں سے کہاں تک پہنچ گیا۔ ان دونوں انبیاء علیہما السلام کے اسی جذبہ نے اللہ تعالیٰ کے بارگاہِ سوان کے حق میں حکم صادر کروا دیا **وَقَدْ بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ عِندِ اللَّهِ** خداوندی کا بھی یہ نتیجہ ہے کہ اس کے گزرتے زمانے میں بھی لاکھوں مسلمان ان حضرات کی یاد ہر سال مناتے ہیں، اللہ کے راستہ میں ان کے نقش قدم پر چل کر مسلمان ہر سال قربانی کرتے ہیں، ہم سے اکثریت کی قربانیوں پر ان کا دل مسرور ہو جاتا ہے اور ان سے گراں نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہ قربانی ہمارے اندر رنگ پیدا نہیں کرتی، جس کے پیداکرنے کے لئے اس کو ہم پر واجب قرار دیا گیا تھا۔

قربانی کا حکم شرعی ہونا اور اس کا شرعی حکم ہونے کا اعتقاد رکھنا بالکل اجماعی مسئلہ ہے اس میں پچھلے چودہ سو سال سے مسلمانوں میں کسی کو اختلاف نہیں۔

کچھ معدی سا فرق پڑ جاتا ہو، علاوہ ازیں اس روز کچھ ایسے لوگوں کو بھی گوشت پہنچ جائے جو سال میں ایک آدمی کا گوشت کھا سکتے ہیں۔ پھر ان کی ساری کھائیں بھی غربا اور مسکینوں میں تقسیم ہوتی ہیں، مغرض بہت سارے منافع اس میں ملتے ہوئے ہیں۔

قربانی کے جانوروں میں بکری، بکرا، دنبہ، اونٹ، بھیڑ، مینڈھا، گائے، بیل، بھینس، بھینسا، اونٹ اور انٹنی صرف ان جانوروں کی قربانی جائز ہے۔ ان کے سوا اور کسی جانور کی قربانی جائز نہیں ہے۔

عربیہ اور دستور: اگر ہم بھی وہ راوا اختیار کر لیں جو ہمارے انبیاء کرام اور بالخصوص سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی تو کھانا میاں ہمارے قدم چومے گی اور آگ ہم پر بھی گھرے اور ہو جائے گی۔

آج بھی ہو جو براہیم کا ایمان پیدا
آگ کر سکتی ہے اندازِ گلستاں پیدا

احمد بن داؤد قال: لعنوا فاشھادینا مقلدی حضرت عائشہ کے عرض کیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں قرض لیکر قربانی کروں فرمایا ہاں کرو۔ قرض اللہ تعالیٰ کی طرف سے ادا کر دیا جائے گا اگر قربانی واجب نہ ہوتی اور اس کی ادائیگی ضرورت کے درجے میں نہ ہوتی تو قرض لینے کی اجازت نہ عطا فرمائی جاتی جبکہ قرض قرض لینے پر ناکواریاں نہ ہر قربانی ہا چکی تھیں، اس سے معلوم ہوا کہ جس پر قربانی واجب ہو اور نقد اس کے پاس نہ ہو تو اس کو قرض لینا درست ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کوئی عمل بقریہ... کے دن خدا تعالیٰ کو خون بہانے سے زیادہ عزیز لیں اور وہ قربانی قیامت کے دن اپنے سینوں اور بالوں اور کھڑوں کیست آوے گی اور بے شک خون قربانی کا زمین پر گرنے سے پہلے زجاجہ اب الہی میں قبول ہو جاتا ہے پس خوش کرو اس قربانی کے ساتھ اپنا دلی

لوگوں کا جو یہ خیال ہے کہ قربانی کرنے سے جانور حنتم ہو جائے گا سوا دل تو یہ غلط ہے کیونکہ روزانہ جو لاکھوں جانور بطور ذبیحہ کھائے جاتے ہیں عید کے دن وہ نہیں ذبح ہوتے شہ

والبقیہ مضمون "خواتین اسلام"

شخص کو بلاوے گی جس نے پیٹھ پھیری ہوگی اور بے رخی کی ہوگی اور جمع کیا ہوگا پھر اس کو اٹھا اٹھا کر رکھا ہوگا (ترجمہ بیان القرآن)

چہارم: فرمایا کہ اذینتی ما استطعت تمھوڑا بہت جو ہو کے مارا میں خرچ کرتی رہو۔ لفظ "جو کچھ ہو سکے" بہت عام ہے اور ہر مہربان اس پر عمل کر سکتا ہے، حقیقت فی سبیل اللہ خرچ کرنا اخلق آخرت کی بہت سہولت والی چیز ہے، غریب بھی خرچ کر سکتا ہے اگر اپنی محتاج کے مطابق کرے اور امیر بھی خرچ کر سکتا ہے وہ اپنی حیثیت کے مطابق خرچ کرے۔ آخر دنیاوی ضرورتوں میں بھی تو سب ہی خرچ کرتے ہیں اگرچہ کچھ کم ہیں میں بھی امیر غریب میں بھی خرچ کر سکتے ہیں

نے بتایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ لفظ کہ "تمھوڑا بہت جو کچھ ہو سکے خرچ کرو۔ اس لئے فرمایا کہ" اس زمانہ میں غربت کی حالت میں تھیں اور یہ بھی بات ہو کہ شوہر کے مال سے عام طور پر تمھوڑا بہت خرچ کرنے کی اجازت ہوتی ہے

والبقیہ مضمون "معارف القرآن" ایسے ہیں کہ ان میں جو بھی ذرا غور کرے گا تو رویت ہلال کے ہونے یا نہ ہونے کا کوئی قطعی فیصلہ نہ کر سکے گا۔ اور کشف الظنون میں بحوالہ زیج شمس الدین محمد بن علی خواجہ کاچلیر سال تجربہ بھی یہی لکھا ہے کہ ان مسائل میں کوئی قطعی پیش گوئی نہیں کی جاسکتی۔

رکشف الظنون ط ۹۶ ج ۲

بنائے حقیقت اللہ پہلواری

سَلَامُیْ مَسَاوَا

تفسیر
تیسری

جو لوگوں کو عنصیت کی دعوت دے اور وہ شخص ہم
میں سے نہیں ہے جو عنصیت کے سبب سے جنگ
کرتے اور ہم میں سے وہ شخص نہیں ہے جو عنصیت
کی حالت میں مرے۔ (البوداد)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

أَيُّهَا الْعَرَبُ جَاءَ خَلْقُ النَّسَبِ
إِسْمًا سَامًا لَا يَمُوتُ وَلَا يَبْ

اسے جہالت سے اپنے نسب پر فخر کرنے والے اور
غور کر کے سب کے سب انسان ہاں باپا ہی سے
پیدا ہیں۔

هَلْ تَرَوْا هَؤُلَاءِ خَلَقُوا مِنْ فَضْلِ

أُمِّ حَيْدٍ أَمْ خَلَقُوا مِنْ أُمِّ حَيْدٍ

کیا ان میں سے تو کسی کو (چاندی یا تانبے) جیسے
کا بتا ہوا دیکھتا ہے۔

هَلْ تَرَوْا هَؤُلَاءِ خَلَقُوا مِنْ فَضْلِ

هَذِهِ مِثْرَتِي خَلَقُوا مِنْ عَقْطَرٍ أَوْ عَصَبٍ

کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ یہ لوگ اپنے مال کی وجہ سے آدمی
بن گئے ہیں (دیکھو تو ہوا بجز گوشت پوست ہڈی
اور پٹھوں کے ہے کیا۔

عرب اپنے آپ کو تمام قوموں سے شریف خیال لیتے تھے اور اس
دعوت سے بے جا تھے یہاں تک کہ بکریوں اور اونٹنوں کا پر لٹا

عقبہ بن عامر کہتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

نہي رءى نسب ايسى خير فليس به كتم ان كسب
كسى كوراكه رءى افسى آپ كو شريف سمجھو اور سوا
كو ذليل خيال كو رءى تم سب كے سب آدم كى اولاد هو
سب كے برابر سب رءى سوزن و هم پا يه كسى كو كسى پر
كوئى فضيلت فليس به مگر دين اور تقوى كے سبب
(مشکوٰۃ شریف)

یہ ہر بارہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کہ لوگ اپنے آباؤ اجداد پر فخر کرنا چھوڑ دیں ورنہ وہ خدا
کے نزدیک تجاست کے کیرٹے سے زیادہ ذلیل
ہوں گے (خداوند تعالیٰ نے تم میں سے جاہلیت کی
نہوت اور آباؤ اجداد پر فخر کرنے کی عادت کو خارج کر دیا
ہے۔ تمام آدمی آدم کے بیٹے ہیں اور آدم کو
مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔

(ترمذی، البوداد)

اسی طرح رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے جہیم کے تعصب
کو بہت بڑا گناہ قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ جو لوگ عنصیت
کے دھن میں مبتلا ہیں وہ مسلمان نہیں ہیں۔ چنانچہ اس سلسلہ میں صحیح
حدیث ہے۔

میر بن حم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ وہ شخص ہم سے بڑا

خود کو قیصر و کسریٰ پرستی و خدائی عقائد میں توجہ دیا کرتے
م عرب غرور و غفلت و نادان کے لئے میں ہدایت تھے۔ اسلام
سب سے پہلے اس قوی امتیاز کو اٹھانے کی فکر کی اور یہ تعلیم
کہ خاندانی غرور بالکل فضول ہے، اتم کو تمہارے عمل کے مطابق
لے دیا جائے گی۔ اگر تم میں پرہیزگاری اور تقویٰ ہے تو تم بہتر
افضل ہو اور اگر تم میں یہ باتیں نہیں ہیں تو تمہاری حقیقت اسلام
کو بھی نہیں اور تمہارا عالی خاندان ہونا کوئی کام نہ آئے گا۔

اسلام ایک عام اخوت میں دنیا کی تمام قوموں کو شامل
رہا تھا یہ کیونکر ممکن تھا کہ اس قسم کے قطریئے مسلمانوں میں قائم
ہوں۔ ہاں۔ اسلام شرافت کا خیال کرتا ہے مگر کون سی شرافت؟
دنیا کی جس کے اندر سب لوگ شریک ہو سکتے ہیں اسلام
کو بہت بری نگاہ سے دیکھتا ہے کہ شرافت آباؤ اجداد کی
تہ والہ ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب سورہ شعراء کی آیت
اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكَ خَلْقًا مِّثْلًا رَّبِّكَ (اپنے قریبی اہل خاندان کو
بندوں کی طرح تو آپ نے قریب کو جمع کیا اور فرمایا۔
اے گروہ قریب اپنے آپ کو جہنم کی آگ سے
بچانے کی فکر کرو۔ میں خدا کے عذاب کو تم سے
ذرا بھی نہیں ٹال سکتا۔

اے عبد مناف کے خاندان والو! میں تم سے
اللہ کے عذاب کو کچھ بھی نہیں ٹال سکتا۔
اے عباس رضی اللہ عنہ! میں اللہ کے
عذاب کو تم سے ذرا بھی نہیں ٹال سکتا۔
اے صفیہ! میں تم سے اللہ کے عذاب کو ذرا
بھی نہیں ٹال سکتا۔

اے میری بیٹی فاطمہ تو میرے مال سے جتنا
چاہے دے سکتا ہوں لیکن اللہ کے عذاب
کو نہیں ٹال سکتا۔

قرآن مجید نے فرمایا۔

یہ میری راہ چاہو اور میری آل سے۔

جس کے عمل گھوٹے ہوں گے ان کا نسب ان
کے باپ و آئے گا (اسلم)

مسلمانو! خدایا تمہاری مخلوقوں پر نظر ڈالو
جس نے تمہارے نسب پڑا اور تمہاری ریت
پر بلکہ وہ تمہارے دلوں کو دیکھتا ہے اور
تمہارے کاموں پر نظر ڈالتا ہے، پھر جس کو
دل نیک ہو تمہارے خدا اس پر مہربان ہوتا ہے
(الحکم)

آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں (ہابیل اور قابیل) کا نسب
مشہور ہے۔ جب دونوں نے اللہ کی راہ میں نیاں چیزیں
توصیف ہابیل کی نیاں قبول ہوئی جو چھوٹا ہونے کے باوجود
حق پر تھا اور قابیل باوجودیکہ بڑا تھا لیکن چونکہ باطل پر تھا
اس کی قربانی قبول نہ ہوئی۔

کنعان بہت بڑے پیغمبر سیدنا نوح علیہ السلام کا لڑکا
تھا مگر اللہ تعالیٰ نے اس کو نابل فرمایا۔ جب طوفان میں غرق
ہو رہا تھا تو سیدنا نوح علیہ السلام نے اس کی حفاظت
کے لئے دعا کی۔ جواب ملا۔

اِنَّهُ لَيَسَّ مِنْ اَهْلِكَ بِعَنِي غُلٌّ غَيْرُ صَاحٍ كَ

باعث وہ تمہارے اہل سے فارق ہو گیا ہے

چونکہ اس کی طبیعت بے ہنر بود

پیغمبر زادگی قدرش نہ افسرود

پس نوح! یہ اہل ہاں

خاندان خیرات گم شد

(توجہ) کیونکہ کنعان کی طبیعت بے ہنر تھی۔ پیغمبر زادگی نے
اس کے مرتبہ میں کچھ اضافہ نہ کیا۔ نوح کا لڑکا بدوں کے ساتھ بیٹھا
اس کے نبوت کا خاندان گم ہو گیا۔

یعنی کنعان چونکہ اسلام پر عمل نہ کر رہا تھا اس لیے پیغمبر زادگی
کی بنا پر اس کے مرتبہ میں کچھ زیادتی نہ ہو سکی۔ بلکہ ذلیل و خوار ہوا۔

محمد حاشم

ترجمہ: جناب محمد حکیم ایم۔ اے

انڈونیشیا میں عیسائیت

عَالَمِ اسلام کیلئے ایک کھٹ فیکٹوری



یہ مکتوب مسلم نیوز انٹرنیشنل میں شائع ہوا ہے اور اس سے فکر و عمل کے بہت سے گوشے سامنے آتے ہیں مسلم نیوز کے شکر یہ کہ ساتھ اس کا اردو ترجمہ پیش خدمت ہے۔

ادارہ

میرے عزیز مسلمان بھائیو اور بہنوں۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

ہفت روزہ "ٹائم" نے اپنے ۶ جون ۱۹۶۷ء کے شمارہ میں نمایاں طور سے (بقول خود) "مسلم دہشت پسند" اور "متزلزل حکومت کی وقتاً فوقتاً دہشت انگیزی" کے خلاف چند بے بنیاد اور من گھڑت الزامات لگائے ہیں یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ پچھلے دس سال سے عیسائی مشنریوں کی سرگرمیاں بہت زیادہ بڑھ گئی ہیں اور گذشتہ کیونزیم کی حامی حکومت کے زمانے سے ہی اسلام کے خلاف بہت سی تحریروں میں شائع ہو رہی ہیں، حالانکہ ان میں سے کسی ایک پر بھی پابندی عائد نہیں کی گئی، کابینہ میں ہمیشہ ایک نہ ایک عیسائی وزیر ضرور شامل رہا، خاص طور پر عیسائی پارٹی کے ڈاکٹر لی سینا، جو ۱۹۵۷ء سے ۱۹۶۷ء کے ادائن تک براہر کابینہ میں وزیر رہے اور یہ وہ واحد وزیر ہیں

چارونہ عیسائی ہیں۔

جو ہمیشہ کابینہ میں موجود رہتے تھے، آج بھی موجودہ کابینہ میں دوسری طرف ہمارے پاس اس بات کا ناقابل تردید ثبوت موجود ہے کہ کمیونسٹوں کی حامی حکومت نے ۱۹۶۵ء میں غیر قانونی طور سے ہماری دو کتابوں کو ضبط کر لیا تھا ان میں سے ایک کتاب "گناہ اور خون کے ذریعہ کفارہ" (۲ صفحات پر مشتمل ۱۰ ہزار کاپیاں) اور دوسری کتاب موجودہ عیسائیت کے بانی کے ذکر میں "مسیح یا پال" (۲۵ صفحات پر مشتمل ۲۰ ہزار کاپیاں) تھیں۔ دونوں کتابیں انڈونیشی زبان میں دستخط کنندہ ذیل کی تحریر کردہ ہیں۔ ان کے ادارہ اشاعت اسلام نے شائع کیا تھا اور دونوں کا ہی تاریخی دلائل اور عیسائی علماء کے حوالوں سے مستحکم ثبوت ہے بہت پہلے سے عیسائی مشنریوں کے اس رہنماؤں میں چیلنج سے واقف

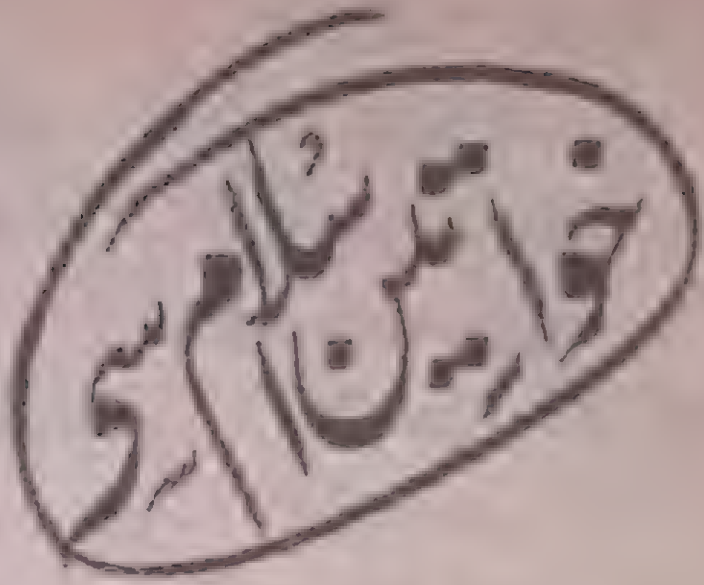
چیلنج کا جواب

یسا لی مشر یوں کی سرگرمیوں کا خاتمہ کرنے کے لئے بہترین
 سے لیں ہونا چاہئے انہیں اسلامی اور ہم عصر مذہب کی تعلیم
 ہم پہنچانی جائیں اور جاہل مسلمانوں اور مولویوں کے درمیان
 فتنہ تقسیم کرنے کے لئے تقریری مواد بھی فراہم کیا جائے اور
 بات بغیر کسی جھجک کے کہی جاسکتی ہے کہ ہمارے پاس رضا کا
 اور جزوقتی مبلغین کی خاصی تعداد موجود ہے انہیں موجودہ
 ضرورت کے پیش نظر تبلیغ کی صرف بنیادی تربیت دینا
 لیکن فوری مسئلہ یہ ہے کہ مفت تقسیم کرنے کے لئے
 میں اور کتا بچوں کی بنیادی ضرورت کو کیسے پورا کیا جائے
 اور جزوقتی مبلغین کو کیونکر میدان میں لایا جائے۔ یہیں ضرورت
 شریک اور انہماک خیال کے بہترین ذریعہ پریس کی سخت ضرورت
 ہے۔ ہم نے بہت چاہا کہ صرف ایک صفحہ کا ہفت روزہ شائع
 کرنے کے لئے کوئی چھاپہ خانہ مل جائے لیکن ناکام رہے حتیٰ کہ
 کوئی ایسا پریس بھی نہیں مل سکا جہاں سے ہم صرف ایک رتی
 ہنامہ جاری کر سکتے۔ انڈونیشیا میں ہمارے پاس ایک بھی
 یعنی رسالہ نہیں ہے۔ اسلامی مسائل و اجازات کا نکلنا اور بند
 ہونا ایسا ہی ہے جیسے وہ تاریخوں کے ساتھ آنکھ پھوکی کیل
 رہے ہوں۔ یہ سب کچھ پریس نہ ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے۔
 ایک طرف دن بدن اسلامی لٹریچر کی مانگ بڑھتی
 جا رہی ہے، دوسری طرف بہت سے مسلمان ناشرین کا دیوانہ
 لگتا جا رہا ہے۔ ہم نے مشہور و معروف علماء کی کتابوں کے ترجمے
 کرائے لیکن جب ان کی اشاعت کے لئے مختلف مسلمان ناشرین
 سے کہا گیا تو جواب نفی میں ملا۔
 دوسرے مسلم ممالک سے بڑھنے والی چیزوں کی درآمد
 بیشک بہت اچھی بات ہے لیکن یہ ہماری ضرورت کے لئے
 ناکافی ہے کیونکہ اس سب سے بڑے اور گنجان آبادی والے
 مسلم ملک میں اگر کوئی دینی دکان جانتے والوں کی تعداد بہت
 کم ہے۔ علاوہ ازیں بیرونی ممالک سے انڈونیشی زبان میں کتابیں
 درآمد کرنے پر بھی دکانوں کی پابندی عائد ہوتی ہے۔

صرف ایک ہی راستہ رہ گیا ہے کہ تبلیغی مقاصد کے لئے ہمارے
 پاس پریس ہو۔ جہاں سے ہم جدید طریقہ طباعت کے ذریعہ
 کم قیمت کی کتابوں کے علاوہ مفت تقسیم کرنے کے لئے کتابچے
 وغیرہ بھی شائع کر سکیں گے۔ مسلمانوں میں اتحاد اور تبلیغ کے اہم
 مقاصد کے پیش نظر ہم ایک اسلامی جزیہ کا اجرا بھی کر سکیں گے
 یہ ہم عوامی کتب خانوں کے قیام کے لئے بھی بہتر ہوگا۔
 کریں گے۔ یہاں عام طور پر بڑے بڑے پریسوں کے مالک
 عیسائی ہیں جنہیں وہ بڑے شائع یوں سے ورغ میں لے آئے ہیں یا
 پھر عیسائی دنیا نے غلام کئے ہیں یا پھر سرائے دار ہیں ان کے
 مالک ہیں۔
 ہمارا میدان پریس۔ جہاں تک موجودہ ہنگامی حالات کا
 تعلق ہے اس مسئلہ میں ہمارا طریقہ کار یہ ہے کہ رضا کا مبلغین
 کو برائے نام معاشی امداد اور مفت تقسیم کے لئے تحریری
 اشیاء دے کر تبلیغ کے لئے روانہ کریں۔ لیکن اس وقت
 ہمارا کیا حشر ہوگا جیسے یہ سارا ذخیرہ ختم ہو جائے گا ہمارا
 دیوالیہ نکل جائے گا اور ہم کسی قسم کی کوئی مدد مبلغین کی
 نہیں کر سکیں گے، خدا ہی بہتر جانتا ہے۔ اور یہ بات بھی قابل
 ذکر ہے کہ پچھلے تین سال میں ہم نے معاشی حالت کی اتنی
 کو جانتے ہوئے بھی نہ تو کسی سے مدد کی درخواست کی اور
 نہ ہی کوئی عطیہ وصول کیا۔
 آپ کی امداد و اعانت کے بغیر ہم یہ نہیں کر سکتے کہ
 ہمیں آئندہ کیا کرتا ہے تبلیغ کے مقابلے کے لئے ضروری ہے
 کہ مستحکم طریقے پر جدوجہد کی جائے۔ ہمیں اپنے دنیا بھر کے
 بھائیوں اور بہنوں پر مکمل بھروسہ ہے کہ وہ آئیں کسی
 قیمت پر بھی اس آڑے وقت میں اکیلے نہ چھوڑیں گے
 والسلام۔
 محمد ہاشم
 سکریٹری ادارہ اشاعت اسلام پوسٹ بکس ۱۳۱
 سرائے انڈونیشیا۔

واللہ اعلم بالصواب

استاذہ العالیہ کراچی



سَرکارد علیہ صلی اللہ علیہ وسلم

سیدہ زینب رضی اللہ عنہا

وَعَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفَعِي وَلَا تُخْشِي فَيُخْشِيَ اللَّهُ عَلَيْكِ وَلَا تُؤْرَعِي فَيُؤْرَعِيَ اللَّهُ عَلَيْكِ إِنْ رَضِخِي مَا اسْتَطَعْتِ رِزْقِي وَسَلَامٌ مَكْتُوبٌ لَهَا
 حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ راد لدا میں اخرج کرتی رہو اور گن گن کر ست رکعت والہ تعالیٰ بھی تجھے گن گن کر دیں گے یعنی خوب زیادہ نہ ملے گا اور جمع بند کر کے نہ رکھنا ڈالہ تعالیٰ (بھی) اپنی بخشش روک دیں گے۔ جہاں تک ہو سکے تھوڑا بہت (حاجت مندوں پر) خرچ کرتی ہو بخاری و مسلم
 سیدہ زینب رضی اللہ عنہا حضرت ابو بکر بنی رضی اللہ عنہ کی بڑی صاحبزادی تھیں جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دس سال بڑی تھیں انہوں نے مکہ ہی اسلام قبول کر لیا تھا کہتے ہیں کہ وہ اٹھارویں مسلمان تھیں
 زینب سے ایک مسلمان کا بڑا بھائی بات ہے اس لئے
 شام لکھا کرتے تھے کہ سالوں سالوں مسلمان ہے اور فلاں
 سال مسلمان ہے وغیرہ وغیرہ۔

ان کی روایت کردہ بہت سی حدیثیں کتابوں میں

میں لکھی ہیں لیکن ان کی روایت میں کچھ کمی ہے

میں ہیں ان کے شوہر حضرت زبیر بن العوام تھے جن کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا حواری مقرر کیا تھا خاص آدمی بنایا تھا ان کے صاحبزادوں میں عبداللہ بن زبیر اور عروہ بن زبیر زیادہ مشہور ہیں حدیث کی کتابوں میں ان کا ذکر بہت آتا ہے، حضرت عبداللہ بن زبیر نے مکہ میں حکومت قائم کر لی تھی جو بادشاہ وقت عبدالملک بن مروان کے غلام تھا تھی عبدالملک کا مشہور ظالم گورنر حجاج بن یوسف گدازا ہے اس نے مکہ پر چڑھائی کر کے حضرت عبداللہ بن زبیر کو شہید کر دیا تھا اس وقت ان کی والدہ حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا زندہ تھیں، حضرت عبداللہ بن زبیر کو شہید کیے جانے لگی والدہ کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ تمہنے کیا کیا ہے لڑکے کا کیا حال بنا یعنی شکست کھا کر قتل ہوا حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بغیر کسی خوف و ہراس کے جوت جواب دیا کہ مائیتک افسدت علیہ دنیاہ واقصد علیک آخرتک یعنی میرے بیٹے کی اور تیری جنگ کا خلاصہ میرے نزدیک یہ ہے کہ میرے بیٹے کی دنیا خراب ہوئی یعنی دنیاوی زندگی ختم ہو گئی اور تیری آخرت خراب ہو گئی کیونکہ ایک بادشاہ کی حمایت میں پڑ کر لو نے ایک صحابی کو شہید کر دیا جو صحیح خلافت قائم کئے ہوئے تھا اس زمانہ کی مسلمان عورتیں بھی بڑی بہادر اور دلورہ تھیں بات یہ ہے کہ ایمان مضبوط ہو تو دل بھی مضبوط ہوتا ہے اور زبان بھی حق کہتے ہوئے

تراجم

محمد بن عثمانی

حضرت سفیان ثوری | حضرت سفیان ثوری مشہور محدثین
و فقہاء ہیں سے ہیں۔ اعلیٰ و اتالیقی نے شراک ترمذی کی شریعت
میں نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ وقت ابو جعفر منصور نے مکہ مکرمہ
نے کا ارادہ کیا، وہ کسی وجہ سے حضرت سفیان ثوری سے ناراض
تھا، اس لئے اس نے حکم بھیج دیا کہ مکہ مکرمہ میں سفیان ثوری کو
بھانسی دینے کے لئے سولی نصب کرادی جائے۔ جب اس بات
کی اطلاع حضرت ثوری کو پہنچی تو وہ حضرت فضیل بن عیاض
کی آغوش میں سر اڑھ کر حضرت سفیان بن عیینہ کی آغوش میں پاؤں
رکھ کر بیٹھے ہوئے تھے، ان کے شاگردوں نے انہیں مشورہ دیا کہ
وہ منہ رک آگے سے پہلے کہیں رو رو کر بولیں لیکن حضرت
سفیان ثوری اطمینان سے اٹھے، مسجد حرام میں پہنچے اور غلاف
میں سے چست کر کے لگے کہ خدا یا اگر ابو جعفر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا
میں بری ہوں گا؟

ان کا یہ کہنا تھا کہ ابو جعفر منصور کی موت کی اطلاع پہنچ گئی
مکہ مکرمہ پہنچنے سے قبل ہی فوت ہو چکا تھا۔

رجع الوسائل ص ۱۹ و ۲۰ مصطفیٰ البالی (۱۳۱۵ھ)
وقت ارتقا | حضرت عیسیٰ بن یونس رحمۃ اللہ علیہ مشہور محدثین
میں سے ہیں۔ صحاح ستہ میں ان کی روایات موجود ہیں، حضرت
امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے جیسے حضرات ان کے استاذ ہیں،
ابو اسحاق بن راہویہ جیسے حضرات ان کے شاگرد، ان کی ایک
مصرعہ یہ بھی ہے کہ ان کے والد یونس بھی ان کے شاگرد تھے
نکاح و نکاح علی بن عثمانی نقل فرماتے ہیں کہ جب ہارون الرشید

کا کہنے کے لئے کہ مکرمہ آئے تو اس نے اسے غنا امام ابو یوسف
کو ملکہ دیا کہ وہ شہر کے مشہور محدثین کو ملاقات کے لئے اس کے پاس
لے کر آئیں، امام ابو یوسف نے تمام محدثین کے پاس پہنچا
بھجوا کر کہ مکرمہ کے تمام محدثین بن ہو گئے۔ مگر حضرت عیسیٰ
بن ادریس اور حضرت عیسیٰ بن یونس تشریف نہ لائے، ہارون
کو جب یہ معلوم ہوا تو اس نے اپنے دونوں صاحبزادوں امین اور
ہاشم کو حضرت عیسیٰ بن یونس کے پاس بھیجا کہ ان سے احادیث
پر پڑھ کر آئیں، جب یہ دونوں ان کے پاس پہنچے تو انہوں نے
خوشی سے سرایت پڑھا کر انہیں داپس بھیج دیا۔ ہارون رشید
نے اس کے صلہ میں عیسیٰ بن یونس کے پاس دس ہزار درہم دے
کئے مگر انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ ہارون رشید
کے کہنے کہ انہوں نے دس ہزار درہم کو کم کر دیا ہے اس لئے
اس نے دوبارہ دو گنی رقم بھیج دی، جب یہ رقم حضرت عیسیٰ بن یونس
کے پاس پہنچی تو انہوں نے کہا: "اگر کوئی مجھے حدیث کے ساتھ
میں اس مسجد کو چھت تک سونے سے بھر کر پیش کرے تب بھی میں اسے
قبول نہ کروں گا۔" پھر ہارون رشید نے پھر رقم قبول کرنے پر مجبور کیا
انہی حضرت عیسیٰ بن یونس کی عادت تھی کہ وہ
ایک سال کی عمر کے تھے، اور ایک سال بھاد۔ لہذا انہوں نے
اپنی عمر میں ۵۴ حج کئے اور ۵۴ جہاد۔ رجع الوسائل ص ۲۰ و ۲۱
عبد رسالت میں بلیک آؤٹ | ان کی جنگوں میں بلیک
کی ایک نظیر | ایک لازمی ضرورت ہے
اس عمل کی ایک نظیر خود عبد رسالت ۲ میں بھی ملتی ہے۔

جہادی الشافعی شمس میں جہاد کے لئے ایک لشکر
یہ سب سے دس منزل کے فاصلے پر تھم و جہاد کے قبائل کے مقابلہ
کے لئے بھیجا گیا تھا، جس کے امیر حضرت عمرو بن العاص رضی
اللہ عنہ تھے، اس غزوہ میں دشمن کے سپاہیوں نے پوری فوج
کو حلقہ زنجیر میں جکڑ رکھا تھا تاکہ کوئی بھاگ نہ سکے، اسی لئے
یہ غزوہ "ذات السلاسل" کے نام سے موسوم ہے، یاد رہے کہ
جنگ ذات السلاسل کے نام سے جو مشہور جنگ ہوئی وہ دو
محاذ میں اس کے بعد ہوئی ہے،

اس غزوہ میں حضرت عمرو بن العاصؓ نے اپنی فوج
کو حکم دیا کہ لشکر گاہ میں تین روز تک رات کے وقت کسی طرح
کی روشنی نہ کریں، اور نہ آگ جلائیں۔

تین دن کے بعد دشمن میدان سے بھاگ کھڑا ہوا۔
بھاگتے ہوئے دشمن کا صحابہ کرامؓ نے تعاقب کرنا چاہا، مگر
حضرت عمروؓ نے تعاقب سے بھی منع کر دیا، لشکر کے جانناؤں
کو روشنی نہ کرنے کے حکم ہی سے ناگوار ہی تھی کہ تعاقب نہ
کرنے کا حکم اور بھی ناگوار گذرا، مگر اطاعت امیر کی بنا پر تعمیل
رہی تھی، اس لئے بے چون و چرا پابندی کی گئی، البتہ جب
لشکر مدینہ طیبہ واپس پہنچا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
شرکایت کی گئی، آپؐ نے حضرت عمرو بن العاصؓ کو بلا کر وجہ
دریافت فرمائی۔

حضرت عمروؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے لشکر کی
تعداد دشمن کے مقابلے میں تھوڑی تھی، اس لئے میں نے رات
کو روشنی کرنے سے منع کیا کہ مبادا دشمن ان کی قاتل تعابذ کا انداز
لگا کر شیر نہ ہو جائے، اور تعاقب کرنے سے بھی اسی لئے روکا کہ
انکی کم تعداد دشمن کے سامنے آجائے گی تو وہ کہیں لوٹ کر حملہ
نہ کر دے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اس جنگی تدبیر
کو پسند فرما کر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔

ذی القعدة ص ۲۷ ج ۲ بحوالہ جہاد حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ

آنحضرتؐ کے اخصار شریف
کا ذکر قرآن میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بی شمار خصوصیات میں سے ایک
خصوصیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں آپؐ کے ایک
ایک عضو مبارک کا الگ الگ ذکر فرمایا ہے، آپؐ کے ہر عضو
کے بارے میں ارشاد ہے: "تدنى قلبى ويحكى"
آنکھوں کے بارے میں ہے۔ "ولا تموت من غيرى"
اور زبان مبارک کے بارے میں ارشاد ہے: "فانما يستنزه
بلسانك" اور ہاتھ اور گردن کا ذکر ایک ساتھ ہے:

"ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك" اسی طرح
سینے اور پشت مبارک کا ذکر سورہ الم نشرح میں ایک ساتھ
کیا گیا ہے: "الم نشرح لك صدرك ودخلنا عنك
ونزلك الذى انقض ظهرك" اور قلب مبارک کا ذکر
اس آیت میں ہے: "نزل به الروح الامين على قلبك"
رمناوى شرح شائل علی هامش جمع الوسائل ص ۴۵

ختم قرآن کے وقت دعا | سلف صالحین کا مشورہ سنیں
چلا آتا ہے کہ وہ ختم قرآن کے وقت دعا کرتے ہیں، یہ معمول
صحابہ کرامؓ کے عمل سے ماخوذ ہے۔ علامہ قرطبیؒ نے علامہ ابو بکر
انباریؒ کے حوالہ سے سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ

عن قتادة أن أنس بن مالك كان إذا ختم القرآن
جمع أهله ودعا (تفسير قرطبي ص ۲۶ ج ۱)
"قتادہ فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن مالکؓ
جب قرآن کریم ختم کرتے تو اپنے اہل و عیال کو
جمع کرتے اور دعا فرماتے۔

حضرت مجاہدؒ اور عبد بن ابی لبابہؒ سے بھی یہ عمل منقول ہے
اور ساتھ ہی ان کا یہ ارشاد بھی کہ۔

ذی القعدة ص ۲۷ ج ۲ بحوالہ جہاد حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ

ختم قرآن کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے۔

عظم لغت مولانا غفران علی صاحب

حضرت مولانا غفران علی صاحب

آخر کی لمحات

حضرت مولانا شاہ وحسی اللہ صاحب کا حادثہ واقعی قیامت
فرمان لا عا دة تھا ان لاک الہ تفصیل کہ بھی نہیں ہے آپ نے نہیں
میں بے چٹ منگنی پٹ بیاہ ہمارے یہاں کی مثل ہے، ان کے
تھ ایسا ہی واقعہ پیش آیا۔ بلاوا آیا اور چلے گئے۔

تمھوڑی سی تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ہمارا جہاز بدہ
جد ظہر روانہ ہوا، میرے لئے مولانا حامد الانصاری غازی نے
فلس کے اوپر سائبان میں جگہ متعین کرادی تھی، جہاز چھوٹنے
پچھلے مولانا کی زیارت کو بڑا مجمع سامنے پلیٹ فارم پر جمع ہوا
جہاز کی روانگی کے بعد دیر تک کھڑا رہا کس کو معلوم تھا کہ یہ
آخری زیارت کو رہے ہیں پختنبہ کی شب خیرے گزری، پختنبہ
میں بھی گھر گیا جمعہ بھی آیا اور گیا۔ پنجوقتہ نمازیں اوپر ہی جماعت
ساتھ ہوتی تھیں، پورے جہاز میں یہی سب سے بڑی جماعت
مولانا اس میں شریک ہوتے تھے اور فرض کے بعد دو آدمیوں
تھ پکڑے خراشاں خراشاں کبین میں چلے جاتے تھے۔ جمعہ کے مغرب
بعد بھی اسی طرح حسب معمول جماعت سے فارغ ہو کر کبین کی
جاتے دیکھا، عشاء کے بعد معمول کے خلاف ان پر نظر نہیں
سی، سمجھا کہ نکل گئے ہوں گے۔ میری نظر ہی خطا کر گئی ہوگی۔

میں ہوتے ان کی کمر کی کے پاس کچھ لوگوں کو کھڑے دیکھا، ادھر
کی تو ان کے خاص لوگوں کو اندر کھڑے دیکھا۔ آگے بڑھا تو
کی صاحبزادیوں کو برقعے میں کبین کی طرف جاتے دیکھا تحقیق
نہ ہو سکی۔ معرفت اتنا سمجھا کہ شاید کبین میں مٹانا کے کوئی عہدہ
یار ہو گئے ہیں۔ عشاء پر پڑھ ہی چکا تھا اپنی سیٹ پر جا کر

میں نے اس کے پاس یا ذی

صاحب ملے اور بھڑائی ہوئی آواز سے بولے۔ "حضرت کا
انتقال ہو گیا" میں نے کہا کس کا؟ انھوں نے کہا حضرت مولانا
کا۔ میں نے کہا مولانا وحسی اللہ صاحب کا؟ انھوں نے کہا
ہاں! میں نے کہا ابھی مغرب سا تھا پڑھی ہے۔ انا اللہ وانا
الیہ راجعون۔

ڈاکٹر علاؤ الدین غازی پوری مجھ سے ملے آئے۔ یہ حضرت
مولانا کے خادم خاص ہیں، اور میرے دوست مولانا فخر الدین
غازی پوری کے چھوٹے بھائی ہیں۔ یہ مجھ کو زمانہ تعلیم ہی سے جانتے
ہیں اور حضرت مولانا وحسی اللہ صاحب کے پاس ہی الہ آباد میں
زیر تربیت ہیں۔ اور ایک رسالہ "معرفت حق" نکالتے ہیں۔
جس میں مولانا کے مضامین شائع کرتے ہیں۔ میرے پاس بھی وہ
رسالہ پابندی سے سمجھتے ہیں اور میرے اور مولانا کے درمیان
سلام کے تحریری طور پر آنے جانے کا ذریعہ تھا اور
یہی ذریعہ بن سکتے تھے ملاقات اور خصوصیت کا بھی۔ مگر افسوس
یہ ملے بھی تو مولانا کے وصال کے بعد۔

انھوں نے حادثہ کی تفصیل یوں سنائی کہ مغرب کے
بعد حضرت مولانا کبین میں تشریف لا کر نوافل وغیرہ سے فارغ ہوئے
پھر مظفری جہاد کے مشہور و ہر دلعزیز اسپیکر شیری صاحب
ملے آئے۔ اور عرض کیا کہ حضرت میں دنیا یاد دل میں اور
فرمادیں گے کہ مجھ کو اللہ سے تعلق پیدا ہو جائے۔ فرمایا جاؤ دعا کرتے ہو
اللہ تم کو اپنا بنائے۔ وہ گئے تو کھانا آیا اور سامنے رکھا گیا۔ مگر
مولانا کی حالت دوسری تھی کسی اور ہی طرف نظر لگسکی تھی۔

کھانا بنا دیا گیا۔ تمھوڑی دیر میں استغوا غ ہو جس سے چپٹ کی

عام آلائش ہر محل گئی۔ شادی کے لئے غشی ہزاروں ہو گئی اور کٹر
صاحب نے کہا میں نے تعین دیکھی تو بھرتا دے بیٹھی تھی۔ دوڑ کر
لا پڑی۔ کھینے کا آلت آیا۔ دیکھا تو لہجہ بریتر تھا۔ خون کی کٹی ہوئی
سی۔ بڑے ڈاکٹر کو بلا یا گیا اس نے بھی کٹویر کیا۔ دوا دی
سی حال میں چند گھنٹے گزرے اور بارہ بجے شب کو واصل بحق
ہو گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

اب اس کو کیا کہئے! چٹ منگنی پٹ بیاہ کی مثال اس
سے بہتر اور کیا ہو سکتی ہے!

ڈاکٹر صاحب کہتے ہیں کہ ان کو حضرت مولانا ہی ساتھ ملے
جاریہ تھے۔ تاکید فرمائی تھی کہ ڈاکٹر صاحب اول تو اس سفر میں
غیبتوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔ لیکن اگر کوئی
داروہ قلب پر آیا اور وہ زبان سے جاری ہوا تو دیکھو ایک ایک
لفظ اس سفر کا لکھنا۔ افسوس اس کی نسبت ہی آئی۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی و قدس سرہ العزیز کے
ایک آسانی مرید جمعہ ہی کو دن میں ملے اور پوچھا کہ مولانا وصی اللہ
صاحب سے ملنے کی کیا صورت ہے؟ میں نے کہا کہ بھائی میں تو ابھی
تک دور ہی دور کی زیارت پر اکتفا کرتے ہوئے ہوں، اب تک
ملنے کا موقع نہیں ملا آپ اوپر چلے جائیے۔ ڈی لکس میں مولانا ہیں
مسلوم کر لیجئے کہ کوئی مجلس ہوتی ہے یا نہیں مجلس ہوتی ہوگی تو اس
میں باتیں سننے کا موقع بھی ملے گا۔ وصال کی خبر سن کر وہ مجھ سے ملے
اور بولے کہ میں مولانا کے پاس کل جمعہ ہی کو گیا تھا۔ ملاقات کی
وفا کرانی اور یہ پچان کوئی مجلس کا وقت ہے تو فرمایا کہ ارادہ ہے
کہ کل صبح آٹھ بجے سے مجلس کا وقت رکھوں گا۔

انہوں میں دیکھی آئی۔ اس کے آٹھ بجے صبح آئی۔
آٹھ بجے۔ مگر مجلس کرنے والے کے لئے نہیں بلکہ پچھلے چار گھنٹے
صبح قیامت آئی۔

انہیں ڈاکٹر صاحب کا بیان سیکرٹ کے مولانا واد
مختلف انصافین کے ساتھ ہیں کپتان نے کینے شے سے دل کو رقت میں
داریا ہے۔ اور بھلی اور بھدہ تارکین است، اثر باکی تکتے تھی کہ
یا تو جی سے اہلی کا پڑ آکر بیٹھی لیجئے یا جلد سے ہائی جلد سے
کے جلد بیٹھی سے یا جو اب آیا کہ جلد سے جاو، ہر ایک کوشش
کر رہے ہیں۔ مگر جلد سے کوئی جواب آخر وقت تک نہیں آیا یہاں تک
کہ جلد پہنچنے کی سعی آگئی، جو عمارت کو پچھلے جلد پہنچنے کا احاطہ تھا
اس وقت تک کوئی اجازت کتا نہیں آیا تھا، اس لئے کپتان نے کہا
کہ اب تو کوئی صورت جلد پہنچنے کی جی اجازت کے لئے ہے۔ یہ کہ
ہزار کاٹن مولانا گیا، جلد سے آئے تھے اور طرف کو پہنچا گیا۔ انہوں
دے کر نماز کا اعلان ہوا۔

جلدی جلدی نماز جنازہ سے فراغت کے بعد لاش کو سمندر کے
آغوش میں ڈال دیا گیا۔ اس اننا میں جہاز گورہ کے والی تھے۔ وہ ان میں
میں اتار تے ہی فوراً جہاز روانہ ہو گیا۔ اس میں جلد پہنچنے کے مقررہ وار
سے کسی گھنٹے کی تاخیر ہو گئی، جلد میں مولانا کے نصیحت جنازہ کے
استقبال کے لئے تھوڑے تھے۔ وہ کہتے ہیں کہ دو آٹھ بجے صبح
والہ الم پتے کوئی آٹھ بجے نہیں۔ مریضی مولانا کوئی۔ پس یہاں
سی تفصیل ہے۔

(منقول از نظام آباد)

شرح ہدایت

جس میں اسلام کے بنیادی مسائل تہایت مؤثر انداز میں پیش کئے
گئے ہیں۔ ایک پوسٹ کارڈ لکھ کر درج ذیل پتہ سے مفت طلب فرمائیں
ٹاليفون لميسٹر۔ نزد پرائیوٹ کیمپ کراچی

دریں توحید

کے خواجہ شمس الدین عظیمی کے ایک پیپر کا خط
محمد شریف، کیمپ فرم مولانا ہانی روڈ شیخہ ادریس کراچی
سے حاصل کریں!

ڈھونڈنے والے اشاروں کی لڑکاھون کا اپنے اچکار کی دنیا میں سفر کرنے کا

اسلحہ بندی کا سالانہ خرچہ | واشنگٹن ۳۰ دسمبر اپ پ ۱۱ معلوم ہوا ہے کہ اس وقت

دنیا میں اسلحہ بندی پر ایک کھرب چو اسی ارب ڈالر سالانہ خرچ کئے جا رہے ہیں، ان میں سے دو تہائی رقم صرف امریکہ اور روس خرچ کرتے ہیں، امریکہ کی اقتصادی انجمن کے زیر اہتمام ایک مذاکرے

بہت کم ہو جائے گی کیونکہ سات آدمیوں کی ایک عورت سے شادی کا مقصد یہ ہے کہ ایک سال میں ہم ساتوں کو ہاں ایک بچہ پیدا ہو گا۔ دو آسٹریلین لوجوانوں نے پال کا ساتھ دینے پر رضامندی ظاہر کی اور ایک سترہ سالہ لڑکی جیوٹیلین نے یہ تجویز منظور کر لی۔

بیش کردہ اعداد و شمار کے مطابق امریکہ روس سے دو گنی اسلحہ بندی پر خرچ کرتا ہے، اس سلسلہ میں اسلحہ بندی پر اس اخراجات کے مطابق امریکہ ۲۲ ڈالر فی شہری اور روس ۱۱ ڈالر، سوڈن اور جاپان ۳ ڈالر فی کس کے حساب سے خرچ کرتا ہے۔ (روزنامہ جنگ کراچی یکم جنوری ۱۹۷۸ء)

لندن ۲۴ نومبر بٹانیہ | بیٹ والدت کا نیا طریقہ

تجربہ پود کی ایسے چھ آدمیوں کی تلاش میں معدود ہے جو اس کے تھوڑے کر ایک ہی بوی پر اکتفا کر لیں، اسے یقین ہے کہ شوہر اس طرح باہمی اشتراک کو وسیع پیمانے پر اپنانے کے لئے قانونی دیکھ دی جائے تو برطانیہ کی بڑھتی ہوئی آبادی کا مسئلہ کافی تک سدھر سکتا ہے۔ پال نے اپنے یہ نظریات اور اسیکم ایک لمٹ کی صورت میں چھاپ کر تمام ڈاکٹروں اور فیملی پلاننگ دیگر متعلقہ اداروں کو بھیج دیئے ہیں۔

بمطابق پال نے اپنے نظریات کی مزید تشریح ان الفاظ کی ہے کہ اگر میں مزید چھ آدمی حاصل کر سکوں اور ایک ایسی عورت کو تلاش کروں جو مشرکہ طور پر سات آدمیوں کو اپنانے پر رضامند ہوئے تو اسلحہ بندی میں سے ہندو ہونڈ خرچہ ہوں گے اس وقت ایک شخص کو ازدواجی زندگی گزارنے میں تقریباً پونڈ خرچ کرنے ہوتے ہیں۔ طریقہ اپنانے میں بچوں کی تعداد

(روزنامہ جنگ کراچی ۱۰ دسمبر ۱۹۷۷ء)

اوٹاوا ۱۰ دسمبر اپ پ ۱۱ | ضبط ولادت کی گولیاں

ڈاکٹر ۳۰ سالہ بریسیفورڈ نے کہا ہے کہ ضبط ولادت کے لئے جو گولیاں کھانے کو ایسی جاتی ہیں ان سے عورتوں کے چہرے پر سیاہ دھبے پڑ جاتے ہیں ان کی خفیہ خواہش ختم ہو جاتی ہے اور خود کو مردنا سمجھنے لگتی ہیں۔ ڈاکٹر بریسیفورڈ نے جو آٹاوا کی ایک طبی اسکول میں میڈیسن کے اجلاس میں اپنے مقالہ میں کہا ان گولیوں سے اور بھی کئی امراض پیدا ہو سکتے ہیں، عورتوں کے مخصوص ایام میں خون رک جاتا ہے، اور اس طرح ان کے ذہنوں میں ایسے خیالات ابھرتے ہیں کہ وہ خود کو مردنسا سمجھنے لگتی ہیں۔

(روزنامہ جنگ کراچی ۱۱ دسمبر ۱۹۷۷ء)

تجارتی سود کی شرعی حیثیت

مولوی بشیر احمد کاشمیری

حکماء کے اعلیٰ مقابلہ مسائل میں یہ مضمون: سود کا بہرہ اور ربا

شریعت مطہرہ نے سود کی جملہ اقسام کو ناجائز قرار دیکر
ملت اسلامیہ کو اس مہلک مرض سے نجات دی ہے جس کا اصلی مقصد
سرمایہ دارانہ ذہنیت کی پرورش ہو، اور اسلام سرمایہ دارانہ نظام معیشت
کا کلی استیصال کر کے ایسا نظام قائم کرتا ہے جس میں کل کے بجائے
فیاضی ہو، خود غرضی کے بجائے ہمدردی ہو، سود کے بجائے زکوٰۃ ہو
اور بنک کے بجائے بیت المال ہو۔ لیکن آجکل کے متجددین نے
”صرفی“ سود کے سوا ہر قسم کے سود کا دروازہ کھول رکھا ہے۔ انکا
یہ طرز عمل قرآن و سنت کے صریح خلاف ہے یہاں یہ ثابت کرنا پیش
نظر ہے کہ تجارتی سود جسے منافع کا نام دے کر حلال قرار دینے کی
کوشش کی جا رہی ہے، وہ قرآن و سنت کی رو سے بالکل حرام
ہے۔ اس سلسلہ میں ہمیں ربیع پہلے دو چیزوں کے بارہ میں
غور کرنا ہے، ایک یہ کہ سود کی تعریف کیا ہے؟ دوسرا یہ کہ
کیا بینکوں کے اسٹمسٹ پر سود کی تعریف صادق آتی ہو یا نہیں؟
ربا کی تعریف — ربا کے معنی ”زیادتی“ کے
آتے ہیں۔ اور اصطلاح شریعت میں ربا ہر اس زیادتی کا نام ہے
جو طے کر کے کسی قرض پر ردی جائے۔ خواہ وہ شخصی اور صرفی سود
ہو یا جماعتی اور تجارتی ہو۔ مثلاً ایک شخص اپنا سرمایہ ایک دوسرے
شخص کو دیتا ہے۔ اور یہ شرط لگاتا ہے کہ اتنی مدت میں اتنی رقم
واپس لوں گا۔ اس معاملہ میں راس المال کے مقابلہ میں راس المال
ہے اور مہلت کے مقابلہ میں وہ زائد رقم ہے جس کی تعیین پہلے

بدلہ ایک شے کے کر لی جاتی ہے۔ اسی راہ الدائم کا نام سود یا ربا ہے
جو کسی شے کا مالک ہونہ نہیں ہوتا۔ حدیث میں ربا کی مذکورہ تعریف
کا ثبوت موجود ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ کل قرض جبر نفعا
لہو ربا۔ تفسیر مطہری میں بھی کچھ غلطی فرق کے ساتھ یہی
تعریف کی گئی ہے۔ یعنی کل قرض جبر منفعۃ فہو ربا۔
صاحب روح المعانی نے یہ تعریف کی ہے۔ الربا فی الاصل
الزیادة من قولہ وربا الشئ یربوا اذا زاد فی الشرع
عبارة عن فضل مال لا یقابله عوض فی معاوضة مال
بنی۔

مذکورہ بالا تعریفات سے ظاہر ہے کہ ربا اس زیادتی کا نام ہے
جو بغیر کسی معاوضہ کے حاصل ہو۔ یہاں تک تو ہم نے پہلی چیز یعنی
ربا کی تعریف معلوم کر لی۔ اب دوسری چیز یعنی یہ معلوم کرنا ہے
کہ کیا یہ تعریف بنک کے منافع پر صادق آتی ہے یا نہیں؟ اس
سلسلہ میں ہمیں پہلے بینکوں کے نظام پر ایک غامض نظر ڈالنا چاہیے

۱۔ دیکھئے فیض القدیر ج ۸ ص ۲۸۔ اس حدیث کو بعض نے
ضعیف کہا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کو دوسری تائید
مراحل میں بر کی دہستہ یہ درجہ حسن کو پہنچا رہا ہے۔ الہی ہے
کہ ملاحظہ کیے اس آیت کے تحت۔ وَذَلَّلُوا بِکَلْبٍ مِّنَ الْاِیْمَانِ وَبِقَدَرٍ
۳ تفسیر روح المعانی ج ۳، ص ۴۸۔

بنکوں کا نظام | بعد ہنگوں کی تعلیم ہماری طرح ہے
 کہ چنانچہ لوگ کو ایک ادارہ سا ہو گا یہ قائم کرتے
 اس کا نام "بنک" ہے اس بنک میں دو قسم کا سرمایہ ہوتا ہے
 حصہ داروں کا سرمایہ ایہ وہی سرمایہ ہوتا ہو کہ جس سے بنک
 کاروبار کی جاتی ہے، دوسرا امانت داروں یا گھاتہ داروں کا سرمایہ
 کہ جو کہ سرمایہ ہی بنک کی کامیابی کا باعث ہوتا ہو یعنی زیادہ مانع
 کی اتنی ہی زیادہ بنک کی کامیابی ہوگی چنانچہ ساہوکاری
 کو نکال کر کے زیادہ کوشش کرتے ہیں اس میں ہوتا ہے
 امانت داروں کا بنکوں کے نظام کا رے دور کا تعلق
 نہیں ہوتا۔ ان کو صرف ایک خاص شرح کے مطابق سود
 جاتا ہے۔ باقی اختیارات اور نظام سرمایہ داروں کے
 میں ہی ہوتا ہے۔ جن کی پالیسی یہ ہوتی ہے کہ امانت داروں
 کو زیادہ سے زیادہ سرمایہ کم شرح سود پر حاصل کیا جائے اور کاروباری
 وں کو زیادہ سے زیادہ شرح سود پر روپیہ قرض دیا جائے
 مگر زائل سے ان کو ایک بڑی بھاری رقم منافع میں ملتی ہوتی
 اس کو بنکوں کا انٹرسٹ (INTEREST) کہتے ہیں۔

یہ منافع حصہ داروں کو بلا عوض حاصل ہوتا ہے۔
 ورنہ وہ اس المال کے بدلہ میں اس المال واپس لے لیتے
 اور منافع بغیر کسی شے کے عوض کے حاصل کرتے ہیں۔

مذکورہ بالا بحث سے صاف ظاہر ہے کہ بنکوں کا انٹرسٹ
 ہے۔ کیونکہ اس پر سود کی تعریف یعنی کل قرض جب

حفاظت میں ہوا، اور فنڈ مال لایقاً بلوغت فی معاوضہ
 مال - صادق آتی ہے۔ لہذا شرعاً بنکوں کی اس قسم کی
 قرضی مہم ہوگی اور یہی ناماد عورتی ہے۔ ہم آگے آئے ہوئے
 قرآن و سنت کی روشنی میں مزید دلائل بیان کریں گے لیکن
 سے قبل مجتہدین کی ان تاویلات کا ذکر مناسب سمجھتے ہیں جو
 یوں نے انٹرسٹ کے جواز کے لئے پیش کی ہیں۔

شرعیہ کے جواز پر مجتہدین کے چند دلائل | مجتہدین
 کے دلائل میں ایک کو تہنی سود کہتے ہیں اور دوسری کو

تہنی سود کہتے ہیں۔

صرفی سود کی تعریف یہ ہے کہ ایک آدمی اپنے ذاتی ضرورت
 اور حاجت کے وقت کسی دوسرے سے قرض لے لے اور اس کے
 تجارتی سود اس کو کہتے ہیں کہ ایک تاجر یا کچی دوسرے سے
 قرض سود پر حاصل کرے، اور اسے اپنی شخصی ضروریات کے
 بجائے تجارتی کاروبار میں لگائے مجتہدین کا کہنا ہے کہ شریعت نے
 آجکل کے مروجہ تجارتی سود کو حرام قرار نہیں دیا، کیونکہ قرونِ اولیٰ
 میں اس کا رواج ہی نہ تھا۔ اس وقت صرف صرف سود کا رواج
 تھا تو شریعت نے اسی کو حرام قرار دیا ہے کیونکہ لوگ نہایت غریب
 تھے جس کی وجہ سے ان کو ضرورت کے وقت مجبوراً مالداروں سے قرض
 لینا پڑتا تھا۔ اور مالدار لوگ بغیر سود کے قرض نہیں دیتے تھے
 اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ غریب لوگوں کو قرض کے بوجھ کے علاوہ سود کا
 ایک بھاری بوجھ اٹھانا پڑتا۔ شریعت نے جب مالداروں کے
 اس ظلم و ستم کو دیکھا تو سود کو حرام قرار دیدیا۔ لیکن موجودہ تجارتی
 سود جو قرونِ اولیٰ میں رائج نہ تھا، کی نوعیت ہی دوسری ہے۔

اس میں صرف سود کی طرح کسی شخص پر ظلم نہیں ہوتا کیونکہ اب سود کو
 ادا کرتی ہے اور کچنی میں لاکھوں نہیں بلکہ کروڑوں اربوں روپے کا
 سرمایہ ہوتا ہے۔ لہذا بنکوں کے منافع کو حرام کہنا صحیح نہیں ہے۔
 یہاں تک تو ان کی پہلی دلیل کا ذکر تھا۔ آگے دوسری دلیل کا
 ذکر ہے۔

دوسری دلیل، بنکوں کا سود اجارہ کی طرح ہے، اجارہ میں
 عین شئی مالک سے واپس لے لیتا ہے..... اور کرایہ دار سے
 اس شے کا کرایہ الگ اصول کرتا ہے۔ مثلاً ایک دوسرے کو ایک
 سائیکل کرایہ پر دی تو مقررہ مدت کے بعد اس نے سائیکل بھی
 واپس لے لی اور ساتھ ہی اس کی اجرت بھی لے لی۔ اس معاملے
 کو شرعاً جائز کہا گیا ہے۔ لہذا بنکوں کا سود بھی جائز ہوگا۔ اس
 لئے کہ اس کی صورت بعینہ اجارہ کی ہے۔ کیونکہ بنک بھی قرضہ
 در اس المال کی واپسی کے ساتھ اس کا نفع حاصل کرتا ہے۔
 لہذا بنکوں کی آمدنی اور نفع دراصل اس المال کا کرایہ ہے جو

ام کہنا صحیح نہیں ہے۔

اب ان دلائل کے جوابات سنئے۔

دلیل اول کا جواب | ان کی یہ دلیل دو مقدمات پر

مستند ہے۔ ایک یہ کہ قرون اولیٰ میں تجارتی سود کا رواج نہ تھا
دوسری یہ کہ صرف سود کی وجہ سے ان پر ظلم ہوتا تھا،

اس لئے اس کو حرام کیا گیا۔ لیکن آج کل کے تجارتی سود کی وجہ
سے ظلم نہیں ہوتا۔

ان کی اس دلیل کے دونوں مقدمے باطل ہیں۔ مقدمہ ثانی
کے بطلان کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ ہم جو تجارتی سود کو حرام کہتے ہیں
اس کو صرف سود پر قیاس کر کے حرام نہیں کہتے۔ یعنی ہم یوں کہتے کہ
اصل حرمت تو صرف سود کی ہے مگر اس حرمت کی علت ظلم ہے
اور یہ ظلم تجارتی سود میں بھی پایا جاتا ہے لہذا تجارتی سود بھی حرام
ہے بلکہ ہم تو تجارتی سود کو اس لئے حرام کہتے ہیں کہ اس پر سود
کی تعریف صادق آتی ہے۔ جیسا کہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں
دوسری وجہ بطلان کی یہ ہے کہ حرمت کی علت ظلم قرار دینا
صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ علت متعین اور مشخص ہوتی ہے حالانکہ ظلم
غیر متعین اور مبہم ہے۔

پہلا مقدمہ اس لئے باطل ہے کہ آپ کا یہ کہنا کہ قرون
اولیٰ میں تجارتی سود کا رواج ہی نہ تھا "صحیح نہیں ہے۔ بلکہ اس کے
رواج کی تصریحات مستند روایات میں موجود ہیں۔

یہاں قرآن و حدیث اور مفسرین کی تصریحات سے
چند حوالے نقل کئے جاتے ہیں لیکن اس سے قبل مجتہدین سود
سے ایک گزارش کرنا مناسب سمجھتا ہوں وہ یہ کہ آپ کے زعم
کے خلاف اگر تھوڑی دیر کے لئے تسلیم بھی کر لیا جائے کہ موجود
تجارتی سود کا رواج قرون اولیٰ میں نہ تھا، تب بھی اس کی علت
ثابت نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ علت اور حرمت کا دار و مدار
قرآن و سنت کے بیان کردہ اصول اور کلیات ہیں خواہ جزئیات
کا اس وقت وجود ہو یا نہ ہو۔ ورنہ موجودہ جرائم مثلاً چوری قتل

اور دیکھتی گو شرعاً حرام ثابت نہیں کیا جا سکتا کیونکہ ان
کے بارے میں بھی یوں کہا جا سکتا ہے کہ ان جرائم کا رواج سحر
صورت کے ساتھ قرون اولیٰ میں نہیں تھا اس لئے کہ ان کی علت
سائنسی آلات سے ان کا ارتکاب کیا جاتا ہے۔ یہ آلات قرون اولیٰ
میں موجود نہ تھے، لہذا یہ جرائم آپ کے نزدیک جائز ہونے
چاہئیں۔ حالانکہ آپ بھی ان کی حرمت کے قائل ہیں، اس
صاف ظاہر ہے کہ علت اور حرمت کا دار و مدار اصول اور
کلیات ہیں۔ خواہ اس وقت خاص خاص جزئیات موجود
ہوں یا نہ ہوں۔ لہذا موجودہ تجارتی سود شریعت کے بیان کردہ
اصول کے تحت حرام ہے، اگرچہ قرون اولیٰ میں نہ تھا کہ اس کا
رواج قرون اولیٰ میں نہیں تھا۔

تاہم قرآن و حدیث اور مفسرین کی تصریحات سر پہا
چند حوالے نقل کئے جاتے ہیں جن سے یہ ثابت ہو گا کہ تجارتی
سود کا رواج قرون اولیٰ میں بھی تھا۔

قبیلوں کا سود | قول تعالیٰ: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**

آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ذُرِّيَّتَهُ (ما بقی من الرواۃ)

اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ قبیلہ بنی ثقیف
کے قائدان بنو عمرو بن عمیر اور قبیلہ بنو مخزوم کے
ایک قائدان بنو مغیرہ کے درمیان زمانہ جاہلیت
سے سود کا لین دین چلا آتا تھا۔ ان میں سے بنو مغیرہ
مسلمان ہو گئے اور مشرک بنو ثقیف (جو طائف
کے رہنے والے تھے) کا ایک وفد عمرو بن عمیر
وغیرہ کی قیادت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں آیا اور اسلام لے آیا مسلمان
ہونے کے بعد آئندہ کے لئے سودی کاروبار
تو سب تائب ہو چکے تھے لیکن کچھ معاملات کے

سیدنا کریم رضی اللہ عنہ کے سوا کسی ایک بڑی رقم جو سود کے لئے لیا جائے، انھوں نے اپنی رقم، سود کا مطالعہ کیا جو منیرو نے ہوا اب دیا کہ مسلمان ہونے کے بعد ہم سود اور انہیں کرنا گئے۔ کیونکہ سود کا لینا جس طرح حرام ہے، ایسے ہی اس کا دینا بھی حرام ہے۔ یہ جملہ احکام میں پیش آیا، تو مقدمہ عتاب بن ابی ریحہ کی عدالت میں پیش ہوا تو کوئی علیہ السلام نے مکہ کا امیر مقرر کر دیا تھا، حضرت معاذ بن جبل نے ان کے ساتھ جیہیم قرآن و سنت کے لئے مقرر کر دیا تھا۔ حضرت معاذ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض نہ لکھ کر اس معاملہ کے متعلق دریافت کیا۔ جب یہ خطابی علیہ السلام تک پہنچا تو اللہ تعالیٰ نے آپ پر یہ آیات نازل فرمائیں۔ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وذرُوا ما بقی من الربوا ان لم یخرج من ذمکم قبلہ فاعلموا ان ربکم عارفٌ بما تفعَلون۔ اس کی سنی تو پہلے نازل ہو چکی تھی۔ لیکن جو سود کی رقم اب تک کسی کے ذمہ واجب الادا باقی ہے۔ اس کا اب لینا اور دینا جائز نہیں ہے۔ اب صرف اس المال لیا اور دیا جائیگا۔ اس کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عتاب کو لکھا کہ اب سود کی رقم لینا اور دینا جائز نہیں ہے۔

اس شان نزول کو اگر سامنے رکھا جائے تو بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ قرون اولیٰ میں محض صرفی سود کا ہی رواج نہ تھا بلکہ تجارتی سود کا بھی تھا۔ بلکہ اگر سود سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ ان آیات کا تو مشان نزول ان تجارتی سود سے متعلق ہے۔ کیونکہ بنو عدنان علیہ السلام نے جو زمینیں خریدیں، اور یہ بات ابو سفیان کے ہمارے قافلہ اور دیگر بیعتی روایات سے ثابت ہے کہ یہ زمینیں خرید کر تجارت کرتے تھے اور اس میں ایک دو

اشخاص کا نہیں بلکہ اکثر بیشتر قبیلے کے تمام افراد ہوتے تھے۔ ہوا ہوتا تھا اس لئے بالکل دیگر یہ تجارتی لینا نہیں جن کو سود کے لین دین سے منع کیا گیا۔ اس شان نزول سے آپ کی اس دلیل کی زبردستی ختم ہو جاتی ہے کہ قرون اولیٰ میں تجارتی سود کا رواج نہ تھا۔

حضرت زبیرؓ کا واقعہ | صحیح بخاری میں حضرت زبیرؓ کا واقعہ لکھا ہے کہ۔

آپ کے پاس لوگ امانتیں رکھا کرتے تھے لیکن آپ ان کو فرماتے کہ میں بطور امانت کے آپ کا روپیہ نہیں رکھ سکتا۔ کیونکہ مجھے خوف ہے کہ کہیں آپ کا روپیہ ضائع نہ ہو جائے۔ لہذا آپ بطور قرض کے روپیہ میرے پاس رکھیں۔ چنانچہ آپ لوگوں سے روپیہ قرض کے طور پر لے کر اس سے آگے تجارت کرتے تھے، جب آپ کا انتقال ہوا تو آپ کے ترکہ میں بائیس لاکھ روپیہ موجود تھا۔ اس واقعہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت تجارتی قرض کا کاروبار رائج تھا۔

تفسیر قرطبی | تفسیر قرطبی میں آیت "فَاعْلَمُوا" کے تحت لکھا ہے کہ

هذا حکم من الله لمن اسلم من كفار قريش وثقيف ومن كان يتجرهناك۔
یعنی یہ حکم اللہ کا ان لوگوں کے لئے جو تجارت ہمیشہ کفار قریش اور ثقیف سے مسلمان ہو گئے۔

اس واقعہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرون اولیٰ میں تجارتی سود کا رواج تھا جس کے بارے میں قرآن میں کہا گیا کہ جو لوگ پہلے سود سے چلے آئے وہ ان کو ہے۔ مذکورہ بالا حوالہ جات سے ان کے مقدمہ اولیٰ یعنی یہ کہ قرون اولیٰ میں تجارتی سود کا رواج نہ تھا کا بالکل انکار ہو جاتا ہے۔

لأن الرجل كان ياتيه بالمال فيستودعه اياه فيقول لزيد ولا لکنه سلف ذاتي اختصني بالضيعة۔ صحیح بخاری میں باب "بأنه انما كان سلف تفسیر قرطبی ج ۳ ص ۶۱

دوسری دلیل کا جواب جنکوں کے سود کو اجارہ پر قیاس
 ناجائز سمجھ نہیں ہے۔ یہ قیاس چند وجوہ سے باطل ہے۔
 ایک وجہ تو یہ ہے کہ یہ قیاس تو پھر صرف سود میں بھی چل
 سکتا ہے۔ لہذا وہ بھی آپ کے نزدیک جائز ہونا چاہئے۔ حالانکہ
 آپ بھی اس کی حرمت کے قائل ہیں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اجارہ اور قرض کی ماہیتیں الگ
 ہیں۔ کیونکہ اجارہ کہتے ہیں۔

بیع منفعة معلومة باجماع معلوم۔ یعنی اجارہ
 میں بیع منافع کی ہوتی اور اجرت معلوم ہوتی ہے اور
 عین متاجرواپس کر دیتا ہے۔ بخلاف قرض کے کہ
 اس میں قرض لئے ہوئے روپے کو بعینہ واپس نہیں
 کیا جاتا بلکہ اسے تو خرچ کر دیا جاتا ہے، اس کے بدلہ
 دوسرا روپیہ ادا کیا جاتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اجارہ کی حقیقت قرض کی حقیقت سے کثیر
 مختلف ہے لہذا قرض کو اجارہ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔
 اس قیاس کے باطل ہونے کی ایک تیسری وجہ یہ بھی ہے
 کہ اجارہ خلاف قیاس مشروع ہوا ہے لہذا اس پر کسی دوسری
 چیز کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

تجارتی سود کی حرمت پر

قرآن و سنت اور فقہاء کی تصریحات چند دلائل

دلیل ۱: ما قبل آیت یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ
 وذرُوا ما بقی من الربوا انہ کا شان نزول گزر چکا ہے۔
 اس سے جہاں یہ ثابت ہوتا ہے کہ قرون اولی میں تجارتی سود کا
 رواج تھا وہاں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ سود مطلقاً حرام ہے۔
 واقعہ چنانکہ دو قبیلوں کے تجارتی سود کے بارہ میں تھا۔ اس لئے
 اس آیت سے خاص کر تجارتی سود کی حرمت کا ثابت ہونا۔ واضح
 اور ظاہر ہے۔

لے جہاں سابقہ، ص ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔

دلیل ۲: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 زمان لا یبقی احد الا اکل الربوا فان لربوا کلاماً صابراً
 من فحارہ ویرود من غبار من واکل احد و التسانی
 و ابن ماجہ۔

اس حدیث میں نبی علیہ السلام نے بیشیغولی کو کہا ہے کہ
 ایک زمانہ ایسا آئے گا جس میں سود اتنا عام ہو جائے گا کہ
 ہر شخص کھائے گا، اگر کوئی کھائے سے بچ بھی جائے لیکن اس کے
 غبار اور اثر کے پہنچنے سے محفوظ نہیں رہ سکتا۔

ظاہر ہے کہ سود صرف اتنا عام نہیں ہوتا، خاص کر
 آج کل تو صرف سود تجارتی سود کے اعتبار سے کا لحد دم ہو
 لہذا اس سے مراد بھی تجارتی سود ہی ہو سکتا ہے۔ جس کا عام
 ہونا ظاہر اور واضح ہے۔

دلیل ۳: فقہاء نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ اگر
 مضاربیت میں رب المال اپنے لئے کچھ نفع متعین کرے تو
 مضاربیت فاسد ہو جاتی ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ رب
 المال کا روپیہ ہوتا ہے اور مضارب کی منت ہوتی ہے
 اس لئے نفع میں دونوں مشترک ہوں گے اب اگر رب مال
 اپنے لئے نفع متعین کرے تو حاصل شدہ نفع و یقینی طور پر حاصل
 کرے گا۔ باقی مضارب کا نفع یقینی نہیں بلکہ محتمل رہتا ہے۔ اس لئے
 شریعت نے رب المال کی شرط کو ناجائز قرار دے کر نفع کو مشترک
 رکھا ہے۔ من شرطہا ان یکون الربو بینہما مستطاعاً
 یستحق احدہما دراہم مسماة من الربو۔

مضاربیت فاسدہ کو شریعت نے ناجائز قرار دیا ہے۔ لہذا
 لہذا جنکوں کی موجودہ تجارت بھی ناجائز ہو گی کیونکہ اس میں
 بعینہ مضاربیت فاسدہ کی صورت پائی جاتی ہے۔ اس لئے کہ
 رب مال پہلے ہی اپنے لئے کچھ نفع متعین کر لیتا ہے جو
 طرے اس کو نفع یقینی حاصل ہو جاتا ہے لیکن شریعت نے نفع کو مشترک
 اس سے معلوم ہوا کہ جنکوں کی تجارت فاسدہ ہے لہذا ناجائز ہے۔

آپ کے سوال

سوال: علی فقہی جو کہ ہے "نہ فہم ولا یس" جواب کے لئے لکھا گیا کہ "نہ فہم ولا یس" کسی وجہ سے ابلاغ میں شائع نہ ہو سکے یا نہیں میں یہی ہے تو جواب ڈاک سے ارسال ہو سکے۔

(۱) رکعات تراویح کے بارے میں احادیث سے میں رکعات ثابت ہیں یا نہیں۔

(۲) رمضان کے بعد فوراً قمریہ سورۃ بقرہ کا رکوع اول اور امین الرسول یمّا اُنزل الیہ من ربہ کو آخر سورت تک پڑھنے کی روایت حدیث میں ہے یا نہیں، اس طرح پڑھنا فرض ہے یا سنت؟

(۳) فاتحہ مسنونہ کس کہتے ہیں؟ کن کن اوقات میں اور کن کن جگہوں پر پڑھنے کا حکم ہے؟

(۴) "البلاغ" ماہِ رجب صفحہ ۵۳ پر آپ نے شہداء کی سات اقسام تحریر کی ہیں براہِ کرم وضاحت فرمائی کہ بس، ٹرک، رکشا، سائیکل وغیرہ سے اچانک رب کو مرید الہی شہید ہے یا نہیں؟

(۵) کیا روحم ہر جہرات کو گھروں پر آتی ہیں؟

(۶) تاش کا کھیل از روئے قرآن و حدیث اور فقہ کیسا ہے جبکہ تاش کے پتوں پر تصدیقیں وغیرہ چسپی ہوئی نہ ہوں۔ نماز قضا ہونے کا ڈر بھی نہ ہو۔

(۷) من کلای حضرت الفقیہ صفحہ ۱۱۱ میں کالاکیر داغ ہے کیا کالاکیر پہننا جائز نہیں؟

(ڈاکٹر ایس ایم صدیق مدنی)

اشرفیہ ہوسو فارسی سکھر

واب واللہ الموفق للصواب

تراویح کی رکعات کے بارے میں حضرت مکتوبی رحمۃ اللہ علیہ

سید امجدی اور مولانا حبیب الرحمن صاحب غفرلہ کی کتاب

رکعات تراویح دیکھئے ان کے علاوہ بھی دیگر مسائل و کتب میں اس موضوع پر کافی لکھا جا چکا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے ماہ کبھی بھی نماز تراویح نہیں پڑھی اور نہ پورا قرآن شریف تراویح میں ختم کرنا آپ سے ثابت ہے۔ تراویح کا طریقہ حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مثل سے لیا گیا ہے جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت میں رائج کیا تھا حضرات صحابہ اور ان کے بعد تابعین کتنی رکعات پڑھتے تھے اس میں روایات مختلف ہیں میں ہی نہیں اس سے زیادہ کی روایت بھی ملتی ہے چاروں مذاہب میں سے کسی کا مذہب بھی بیس سے کم تراویح پڑھنے کا نہیں ہے۔ حنفیہ، شافعیہ، حنبلیہ کے مذہب میں بیس رکعت نماز تراویح پڑھنی چاہیے اور امام مالک سے دو روایتیں منقول ہیں اول ۲۰ رکعات دوم ۲۰ رکعات، جو حضرات تقلید کے مخالف ہیں اور فقہ اور فقہاء کو ابھی نظر سے نہیں دیکھتے ان کے سب سے پہلے امام داود الدلمی بھی بیس رکعات کے قائل تھے یہ تیسری صدی ہجری کے بزرگ تھے، مذاہب کی تفصیل ابن رشد مالکی نے بدایۃ المجتہد ص ۲ پر لکھی ہے اس کے بعد اس اختلاف کا ایک باعث لگتے ہوئے فرماتے ہیں۔ وسبب اختلاف فرما اختلاف النقل فی ذلك وذلك ان مالک وادی عن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب بثلاث وعشرین رکعة واخبرنا ابن ابی شیبۃ عن داود بن قیس قال ادرکت الناس بالمدينة فزیاً عمر بن عبد العزیز وایان بن عثمان یصلون ستاً وثلاثین رکعة یومہ دن بثلاث اھ یعنی یزید بن رومان نقل کرتے ہیں کہ حضرت

۱۰۰ کے زمانہ میں میں لوگ رکعت تراویح پڑھتے تھے اور
مکرمین قیس کا بیان ہے کہ عمر بن عبد الرحمن اور ابان بن عثمان
تہ زمانہ میں مدینہ منورہ کے حضرات ۳۶ رکعات تراویح اور تین
رکعت وتر پڑھتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلفائے راشدین میں
سب جن کے بارے میں ارشاد نبوی ہے کہ علیکم یسنتی و سنتہ
مخلفاء الراشدین المہدیین۔ ان کا جاری کردہ طریقہ
حدیث مرفوعہ ہی کے حکم میں ہے اس اعتبار سے کہ ان کے اتباع
حکم دیا گیا ہے۔

(۲) میرت کو دفن کرنے کے بعد قبر کے سر پہ سورۃ
بقرہ کا ابتدائی حصہ اور پائنتی کی جانب اس کا آخری حصہ پڑھنا
مذہبی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے (مشکوٰۃ شریف)
(۳) فاتحہ سورۃ الحمد شریف کے ناموں میں سے ایک نام
ہے اور اس سورت کے پڑھنے کا بڑا ثواب ہے نماز میں پڑھنا
عام طور پر ایصال ثواب کے لئے کچھ پڑھنے کو فاتحہ پڑھنا
کہتے ہیں اس میں لوگوں نے مخصوص سورتوں اور مخصوص اوقات
کی بہت سی پابندیاں لگالی ہیں جن کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں۔
اپنی تراشیدہ قید اور شرط اور طریقہ کو علاحدہ کر کے جہاں سے
چاہیں قرآن شریف پڑھ کر جب چاہیں ایصال ثواب کر دیں مزید
تفصیل کے لئے اصباح الرسول مؤلف مولانا اشرف علی صاحب
تھانوی قدس سرہ کا مطالعہ کریں۔

(۴) احادیث شریفہ میں تحت المہیم مرنے والے کو
شہید بتایا ہے۔ ہمد عری میں عمارت کے ڈھ جانے کو
کہتے ہیں۔ دیوار، چھت کے نیچے دب جانے سے شہید ہو گا بس
غیرہ کے کسی نہ کسی فوت ہو جانے پر شہادت کا درجہ ملنے کی
کوئی تصریح نہیں دیکھی یوں اللہ تعالیٰ کو سب کچھ اختیار ہے جس
جس دولت سے نواز دے۔

(۵) اس کا کوئی ثبوت شریعت سے نہیں۔

(۶) یہ بھی ایک لبو و لعب ہے اس سے بچنا چاہئے

۱۰۰ کا ذکر اپنا جانا ہے۔ مسلم ابو داؤد اور ترمذی
کی روایات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کالی چادر
کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔ سوال میں جس کتاب کا ذکر ہے وہ تو
سامنے نہیں معلوم نہیں کس ذیل میں لکھا ہو گا، ممکن ہے سورۃ
سباہ لیاں پہننے کو منع کیا ہو جیسے بعض لوگ وہ سورہ میں پہنتے
ہیں اگر ایسا ہو تو ٹھیک کتب ہے۔

سوال عبداللہ بن مسعود سے

خاندانی منصوبہ بندی کے سلسلہ میں کیا
اپریشن کرنے کا کوئی جواب کی صورت میں ممکن ہے؟
خاندانی منصوبہ بندی کے حامی کہتے ہیں کہ
بیم بچوں کی پیدائش و افزائش نسل پر بالکل پابند
خاندان نہیں کرتے بلکہ بچوں کی شریعت پیدائش کے
درمیان طویل وقفے دینا چاہتے ہیں آیا یہ درست؟

الجواب: شریعت مطہرہ میں افزائش نسل کی ترغیب
دی گئی ہے۔ قرآن مجید میں زن و شوہر کے طلب کو ذکر فرماتے ہیں
وَ اَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ فَرَّغَا مِنْهَا فَاِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ
يُؤْتِي الْوَلَدَ بِهَدَايَةٍ يُّرِيكُمْ اٰيَاتِ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

الاصح (ابو داؤد و نسائی)

ایسی عورتوں سے نکاح کرو جن سے دل لگے
اور جن اولاد زیادہ پیدا ہو کیونکہ میں دنیا
کے دن تمہاری کثرت پر دوسری امتوں کے
مقابلہ میں فخر کروں۔

لہذا خاندانی منصوبہ بندی کے رائج کرنے کی شرعاً کوئی گنجائش نہیں
اس کے بہتے فوائد بتائے جاتے ہیں غرض کہ سب سے بڑا
شرعاً کوئی وزن نہیں، درحقیقت یہ عیسائیوں کی جاری کردہ سیاسی
یکمیت اور سرور کی اکثریت کم کرنے کے لئے یہ حربہ انھوں نے اختیار
کیا ہے اس سلسلہ میں دو باتیں زیادہ اہمیت سے ذکر کی جانی چاہئے
یہ کہ نسل زیادہ ہوگی تو آئندہ کس سے کس میں گناہ ہوگا جسے

مکمل نہیں ہوتا۔ حالانکہ جو لائق التلقی ہے وہ سب کو دے گا،
جسے جس کی جگہ پر آکر کرے۔ آج کے زمانے میں جو لوگ اس سے
بے خبر ہیں وہ کہہ سکتے ہیں کہ اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔
قرآن شریف میں ارشاد ہے۔

وَلَوْ أَنَّا أَهْلُ الْبُيُوتِ أَتَقَوْنَا اللَّهَ أَتَقَوْنَا الْفِتْنَةَ

عَلَيْهِمْ يَكْتُوبُ قَتْلَ النَّبِيِّ وَالْكَافِرِينَ

اگر بیتوں والے ایمان لاتے اور تقویٰ اختیار

کرتے تو ہم ان پر آسمان و زمین کی برکتیں بھرتے

رب کے مشرک اولاد کو اس ڈر سے قتل کر دیتے تھے کہ کہاں سے

آج کے۔ قرآن شریف میں جواب دیا کہ تھیں خورس قتل کر دیتے

میں ہر تھیں اور انہیں رزق دیں گے۔ طریق کا فرق ہے نظر پڑے

انا ہے قدیم زمانہ کے مشرک خوراک کے خوف سے پیدا ہونے کے

تسل کر دیتے تھے اور دور حاضر کے ملحد پرورش ہی کو روک ہے

اور اسرا و زندگ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ پیدائش میں وقفہ

نہ ہونے سے ممکن ہے پیدائش ہوں گے، یہ سراسر غلط تجربہ

ہے۔ پیدائش ہی بری صحت کا تعلق مار کے دودھ پر اور غلاتی

ب و ہوا سے متعلق ہے، جن ماؤں کا دودھ اچھا ہوتا ہے ان کا ہر

خواہ ایک سال کے فصل سے پیدائش ہو موٹا تازہ ہوتا ہے،

وہاں کہہ سکتے ہیں کہ اس سے بہت سے لوگوں کے ایک ہی ہو گیا
مطلبہ کے نہیں ہوتے، بہت سے لوگوں کے ایک ہی ہو گیا
مگر سوکھا ہوا، اور لیکن لوگ کثیر الاولاد ہیں اور ہر بچہ کو ایک جہاں
ہوتا ہے، درحقیقت نفاذ نہیں کامنہ اور حکم بند کرنے اور عوام کو
بھڑانے کے لئے یہ بہانے سوچے گئے ہیں۔ جو لوگ اسلام
کی کثرت ہو جانے سے اس لئے خوف زدہ ہیں کہ زمین کم پڑ جائے
کہاں رہیں گے اور کہاں سے کھائیں گے، یہی لوگ جسے مذہب
انتھیا رہی جس کو دہے ہیں، یہ نہیں سوچتے کہ روس و دام کی لڑائی
تو آدمی دنیاویوں ہی ختم ہو جائے گی، اس وقت آباد کرنے کو آدمی تہ
کرنے پڑیں گے۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین یہ اس مسئلہ کے کہ مافوق

ڈاڑھی منڈا جیسا کہ ویسٹ پاکستان میں دستور ہے کہ شبنم

میں ڈاڑھی کے خطے لیتا ہو اور رمضان شریف میں تراویح پڑھتا ہے

ایسا حفظ اور امام کی اقتدا میں نماز جائز ہو یا کہ نہیں۔ والسلام

نہ اندیشہ بند عید نماز ہے: اروی

الجواب: جو شخص واقعی خود پریشان میں تو ہر کر کے ڈال کر رکھتا ہے

کتر والے سے کہیں گے اس کی اقتدا میں نماز تراویح جائز ہو کر جو ایک مہینہ

کے اوچھلنے کی ابتدا ہو سخت پر سزا دہم ہو ایک شخص کے پیچھے قرآن سن رہا ہے کہ

نیک پابند شرع آدمی کے پیچھے الم کرکیت سے تراویح پڑھنے کی جگہ، واللہ تعالیٰ اعلم

علمی و درسی جواہرات

۵۰/-	اغلا السنن ۱۲ تا ۱۸ (رف)	۶۰/-	بیان القرآن
۴۰/-	حیات صحابہ ۳ جلد کامل	۶۰/-	تفسیر حقانی
۲۵/-	تیل الامانی شرح مختصر المعانی	۱۰ جلد	انوار الباری
۱۷۵/-	مناقب اربعہ ائمہ علیہ السلام و مناقب اربعہ ائمہ علیہ السلام	۴۲/-	امداد الفتاویٰ کامل مجلد
۱۲/۵۰	سوانح مولانا محمد یونس صاحب	۲۶/-	فتاویٰ دارالعلوم کفہ مل مجلد
	(ان کے علاوہ ہر قسم کی علمی، مذہبی، اصلاحی کتب درسی ہر وقت تیار رہتے ہیں)		

مکتبہ دارالعلوم کراچی

نمبر

۹

نقد

تبصرہ کے لئے ہر کتاب کے دو نسخے ارسال فرمائیے !

ظاہر کرنا پسند نہیں کیا، تبلیغی جماعت بلاشبہ دین کی قابلِ قدر خدمت انجام دے رہی ہے، البتہ اس جماعت کے بعض نوآموز اور غیر تربیت یافتہ حضرات اپنی تاواقفیت کے سبب حقوقِ انبیاء میں بڑی کوتاہیاں کرتے ہیں۔ اگر اس قابلِ قدر جماعت کے ذمہ دار حضرات ان چند نمبروں میں ایک "حقوق العباد" کا اضافہ بھی کر دیں اور اس کی تشریح و تبلیغ بھی اسی اہمیت کے ساتھ فرمائیں تو توقع ہے کہ انشاء اللہ اس سے بہت سے فتنوں کا سد باب ہو سکے گا، اور جماعت کا کام زیادہ مفید مؤثر اور بے ضرر ہو جائے گا۔ یہ ہماری نہایت عاجزانہ گزارش ہے، امید ہے کہ جماعت کے معزز ارباب صل و عقد اس پر اہمیت کے ساتھ غور فرمائیں گے۔

انتخاب نزول قرآن

مدیر: حافظ بشیر احمد غازی آبادی
پتہ: ہفت روزہ انتخاب کیا آبادی
کراچی ۱۹، کتابت و طباعت، کاغذ متوسط تقطیع ۲۰×۳۰ صفحات ۱۰
قیمت درج نہیں، اس خاص نمبر میں قرآن کریم کے مختلف گوشوں پر مضامین جمع کئے گئے ہیں جو عوام کے لئے مفید ہو سکتے ہیں۔

مولانا رحمت علی خاں سامی

پبلک کمیشنر، کتب خانہ و گجرات مغربی پاکستان۔ کتابت و طباعت کاغذ معمولی تقطیع ۲۰×۳۰ صفحات ۳۰ قیمت درج نہیں۔

پنسل گجرات کی ایک گمنام علمی شخصیت مولانا رحمت علی خاں سامی کی مختصر سوانح حیات سے جس میں ان کے علمی تذکرے کے علاوہ

جامعہ فلسطین نمبر ۱
مدیر: ممتاز لیاقت
پتہ: جامعہ محمدی شریف ضلع جنگ

غذ، کتابت و طباعت متوسط تقطیع ۲۰×۲۷ صفحات ۲۴۸
قیمت تین روپے۔

ماہنامہ الجامعہ کا ایک خاص نمبر ہے جو اکتوبر ۱۹۷۷ء میں منظرِ عام آیا ہے، اس نمبر میں عرب اسرائیل جنگ کے مختلف گوشوں قابلِ قدر مضامین شامل ہیں۔ یہودیوں کی اصریت، دنیا کی یہودی آبادی قضیہ فلسطین (۱۹۱۷ء سے ۱۹۴۷ء تک) وغیرہ بڑے معلومات آفریں مقلے ہیں، اس کے علاوہ اسرائیل کی حقیقت اور عربوں کی شکست کے اسباب و علل پر مشاہیر بل قلم کے مضامین اور جنگ کے حالات کی اخباری رپورٹیں بھی شامل ہیں۔

منظومات میں جناب احسان دانش کی نظم خاص طور سے بڑی اثر انگیز ہے۔

یہ نمبر اپنے موضوع پر ایک کامیاب پیش کش ہے جس کیلئے الجامعہ کا ادارہ مبارکباد کا مستحق ہے۔ (م۔ت۔ع)

تبلیغی کام

مرتبہ نامعلوم الاسم ناشر: کتب خانہ انجمن ترقی اردو۔ جامع مسجد دہلی ۱۹

کتابت و طباعت عمدہ کاغذ سفید تقطیع ۲۰×۳۰ صفحات ۷۲، قیمت ۵ روپے، جلد ایک روپے پچیس پیسے، اس مختصر رسالہ میں تبلیغی جماعت کے مشہور چار اصول (چند نمبر) کی وضاحت کی گئی ہے مرتب کے قلموں کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اس نے اپنا نام

کی علمی و دینی خدمات اور تصانیف کا بھی مفصل تعارف

ایا گیا ہے (م - ت - ع)

از عمر و البحتی مع شرح عربی و ترجمہ اردو
از مولانا رحمت علی خاں سامی گجراتی

قصیدہ نعتیہ جن

م - ناشر : مکتبہ نضرنا شرقرآنی قطعات، گجرات
پاکستان - کتابت و طباعت معیار می عکسی - کاغذ عمدہ

فحات ۸۰ سا کو ۳۰۰۰ قیمت ایک روپیہ پچاس پیسے
عربی زبان کا یہ نعتیہ قصیدہ عمر و نامی ایک جن کی طرف منسوب

ہو مولانا رحمت علی خاں سامی "کو مولانا مفتی محمود الحسن گنگوہی ۶۰
حوالے سے ملا تھا، ان کے پاس یہ قصیدہ کہاں سے آیا؟ اس کا

علم نہیں، تاریخی سند کے لحاظ سے تو وثوق کے ساتھ یہ بات نہیں
جاسکتی کہ یہ قصیدہ واقعہ کسی جن کا ہے یا نہیں، لیکن اس کے

درج ذیل اشعار سے جیت ہی کی جاتی ہے

وَأَقْبَوْا ذَهْنِي قَهْمًا	بَصْنًا بَعْهْمًا وَرَرْحُوبًا
ظَلَّ غُلْظًا نَكْظًا كُرْظًا	بُرْدًا جُرْدًا خُدْظًا طَلْبًا
وَجَلَّ مَلَّ مَلَّ قُلَّ	عَلَّ حُلَّ حُلَّ نَحْلًا نَعْبًا
لَطَّ عَطَّ حُطَّ مَطَّ	قُرْطًا نَحْطًا قَنْطًا هُرْبًا
نَصَّ خَصَّ غَصَّ نَصَّ	لُغَصَّ دُلُغَصَّ نَكَصَّ قُطْبًا

پورا قصیدہ اسی انداز کا ہے اور غالباً شاعر کے پیش نظر
ت یہی ہے کہ "فَعْلٌ" کے وزن پر آنے والی کوئی جمع اس

سید سے چھوٹے نہ پائے، یہاں تک کہ اس میں ایک شعر یہ بھی
بُعَّ كُعَّ وَعَّ صُهَّ
قُطَّ كُمَّ طُمَّ أَلْب (ص ۳۵)

کے بارے میں ہیں تو قہ نہیں ہے کہ کوئی شخص اپنے حلق کو
ن سے سلامت رکھتے ہوئے اسے پڑھ سکے گا، نعت کے

بار تو آخر میں چٹ ہی ہیں، باقی پورا قصیدہ اس کی تہید
بہر حال قصیدہ دلچسپ ہے، اور مولانا رحمت علی خاں

حب سامی نے اس کی مفصل عربی شرح، نعت کی تحقیق
اردو ترجمہ کو کرتا رہن کے لئے نامانوس اور پُر تعقید

الفاظ کو سمجھنا آسان بنا دیا ہے - (م - ت - ع)

تالیف مولانا حمید الشراں صاحب
ناشر: شعبہ تصنیف دارالعلوم الاسلام

زبدۃ الاصول

لکی مروت ضلع بنوں مغربی پاکستان -

کتابت و طباعت معمولی، سا کو ۲۰۰۰ ۲۶ صفحات ۸۰
قیمت درج نہیں -

یہ اصول فقہ پر ایک مختصر رسالہ ہے جس میں اس علم کی
اصطلاحات اور اس کے بنیادی مسائل اختصاراً مگر جامعیت

کے ساتھ بیان کر دیئے گئے ہیں - اس بات کی ضرورت
عرصہ سے محسوس کی جا رہی ہے کہ دینی مدارس میں اصول الشاشی

سے پہلے اصول فقہ کا کوئی آسان رسالہ پڑھایا جائے -
غالباً یہ رسالہ اسی جذبہ کے تحت لکھا گیا ہے - فاضل مؤلف

نے اس میں مسائل تو اختصار کے ساتھ جمع کر دیئے ہیں، لیکن ہمارے
رائے میں جن طلباء کو یہ پڑھایا جائے گا، ان کی ذہنی سطح کو اس

میں پیش نظر نہیں رکھا گیا، ضرورت اس بات کی تھی کہ اس میں
تعریفات آسان اور مثالیں زیادہ سے زیادہ ہوں، لیکن اس

رسالہ میں اختصار کو مد نظر رکھتے ہوئے اس بات کی طرف
توجہ نہیں دی گئی، اگر فاضل مؤلف اس رسالے پر اس حیثیت

سے نظر ثانی فرما کر اسے دوبارہ مرتب فرمادیں تو یہ بڑا کام
ہوگا - (م - ت - ع)

(بقیہ "افکار قارئین")

الشکر کریم آپ کے قلم کو ہمیشہ ہمیشہ اسلام کی
طرف سے دفاعی خدمات میں صرف کرے، اگر

مذکورہ ادارہ کو کتابچہ کی شکل میں شائع کر کے ضرورت
لاگت کی قیمت پر عام کیا جائے تو یہ آپ کے لب و لہجہ

صد ثواب اور عوام کے لئے باعث صد فائدہ ہوگا
ابوالقلم محمد سعد درانی
ڈیرہ اسماعیل خاں

افکار و کلام

”البلاغ“ کی تعریف و توصیف اور ہماری حوصلہ افزائی کے جو خطوط روزانہ ہمیں موصول ہوتے ہیں ان کی اشاعت کا سلسلہ ہم نے اس لئے جاری نہیں کیا کہ ہم اسے قارئین کا حسن ظن سمجھتے ہیں، ورنہ یہ حقیقت ہے کہ ابھی تک ہم ”البلاغ“ کو اپنی امنگوں کے مطابق نہیں بنا سکے، دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اس کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ لیکن گزشتہ پانچ ماہ سے ”البلاغ“ کے ادارے میں ”تجدد“ کے اذکار سے متعلق جو گزارشات پیش کی جا رہی ہیں، ان کے بارے میں ہمیں بدیشہ خطوط موصول ہوئے، ان میں سے چند ذیل میں اس لئے پیش کئے جا رہے ہیں تاکہ اندازہ لگایا جاسکے کہ مسلمان اہل فکر اور عوام ”البلاغ“ کے نقطہ نظر کے بارے میں کیا رائے رکھتے ہیں۔ ————— ادارہ

”البلاغ“ بڑا بہت چلتا رہتا ہے، ماشاء اللہ و بارک اللہ رتہ تجدد کے سلسلے میں بہت کوششیں آپ کے ملک میں ہو رہی ہیں..... لیکن جتنی سنجیدہ، پُر مغز، متین و محکم اور ساتھ ہی مہذب و شائستہ البلاغ کی تحریریں ہوتی ہیں وہ اس کا مخصوص حصہ ہیں۔ ایک ملکی سی فروگزاشت عرض کر دینے کے قابل ہے حضرت مسیح موعود کے سلسلے میں بار بار جو ”پھانسی“ کا لفظ آپ کے ہاں آتا ہے، اس کے بجائے ”سولی“ ہوتا چاہئے۔ دونوں کے درمیان فرق عظیم ہے، رومی قانون میں رواج صرف سولی کا تھا۔ والسلام

(مولانا) عبد الماجد (صاحب دریا باوی مدیر صدق جدید لکھنؤ)

سپر د قلم فرمایا گیا ہے۔ اس کو پڑھ کر بے ساختہ آپ کے لئے دل سے دعا نکلی۔ اس انتہائی کامیاب تحریر پر مبارکباد قبول فرمائیے۔ چہ کنڈ بے نور ہمیں دارد۔
مخلص سید الطاف علی بریلوی، مدیر العلم کراچی

”البلاغ“ کا تازہ شمارہ افطار کے بعد ایک تیسری جہت لیکر آیا، اور آپ کے ادارے ”نئی تعبیر“ نے اس فرحت میں مزید اضافہ کیا، جس سنجیدہ اور متین انداز میں آپ نے اس موضوع پر قلم اٹھا یا ہے، امید ہے کہ اس سے بڑا فائدہ پہنچے گا۔
(مولانا) سمیع الحق (صاحب) مدیر الحق اکوڑہ خشک

”البلاغ“ باقاعدگی سے قمری مہینے کے ہر پہلے ہفتہ مل رہا ہے، شکریہ! حالیہ شمارہ خوب سے خوب ترین ہے آپ کے لکھے ہوئے ادارے کا کیا کہنا؟ بے اختیار دل سوچا آفریں کی صدا میں نکلیں بس اور کیا عرض کروں اللہ کیسے زور قلم

یوں تو ماہنامہ البلاغ کا ہر پرچہ صوری و معنوی اعتبار سے لائق مطالعہ اور قابل تحسین ہوتا ہے، نیز آپ کے ادارے حدودِ فکر انگیز ہوتے ہیں، لیکن شعبان ۱۳۸۷ء کے شمارے میں آپ کا ادارہ جو ادارہ تحقیقات اسلامی کے بارے میں



ہاتھ میں جس کے ایگل قلم آگیا اسکی تحریر میں کتنا دم آگیا

ایگل

ایک عالمگیر قلم!

ایگل اس دور کا وہ بے مثال قلم ہے آپ کی قبولیت اور رفاقت کے علاوہ عالمگیر شہرت حاصل ہے۔

پاکستان کے علاوہ دنیا کے دوسرے بیس ملکوں میں بھی دستیاب ہے۔

سول ایجنٹس برائے مشرقی پاکستان،
صدر لیاق ایئر سٹریٹ، ۳۔ شانسی بارغ روڈ۔ ڈھاکہ

سول ایجنٹس برائے مغربی پاکستان،
سلطان شاہ ایئر لکینی، ۱۰/۱۱، کراچی فون: ۲۲۲۲۳۰

مینوفیکچررز: آزاد فرینڈز اینڈ کمپنی لمیٹڈ

۵۸۱-۵۸۲، ٹیکسٹائل بلوی نیو۔ ایس۔ آئی۔ ٹی۔ ای۔ کراچی۔ فون: ۷۹۳۷۰



Eagle

AN INTERNATIONAL PEN

Crescent